

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232435**

UNIVERSAL  
LIBRARY









بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ حِلْمِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]



[illegible]





صحيح البخاري

عند من يخصص ويستثنى من غيره فلهذا حكمه وحليل الحجة والاصابع  
وتثنية الضل ومصح كل الواسعة من ش خلقا للشاخص فان عترة تثليث للمصحبة  
وقد اورد الترمذي في جامع ان عليا قوله فضل اعضائه ثلثا وصححه رامة  
وقال الحكماء رضي الله عنهم اجمعين انهم لا يدينون بما يشاء اعيانهم البراس خلافة الله فان  
يخبروا للماء المصح الا الذين سنة عترة وهم والنية والترتيب للذي يضل عليه ش الى الترتيب  
للذكي في فضل لقمان وحكمهما احضان عترة امهاتية فلهذا علمه عليه السلام فاعماله  
بالنيات فجاوبنا ان الثواب موطو بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب او يقدر شئ  
ليتمل الثواب من حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر ان قدر  
الحكم فهو ان كان ديني او احمق واخرى كالثواب والاخرى من اد  
بالاجماع فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام  
فلا دالة له على الصحة فان قيل من هذا الكلام يثنى في جميع العبادات  
فلا دالة له على اشتراط النية في العبادات ودأبنا طر فان المقصود  
في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث قلنا نقد الثواب لكل المصنف  
في العبادات المحضة هو الثواب فاذا حلت عن المقصود لا يكون لها صحة  
لانها لا تشترع الا مع كونها عبادة بخلاف الوضوء الذي ليس بعبادة مقصود  
بل شئ شرط للصالح فاذا اخلا عن الثواب اشفي كونه عبادة لكن لا يلزم  
من هذا اتفاق الصحة اذ لا يصدق عليه انه يشترع الاعبادة بفق صحة بمعنى انه  
مفتاح الصلوة كما في سائر الشرائط كقوله الثواب والمكان وصغر العترة  
فانها لا تشترط النية في شئ منها واما الترتيب فلهذا له تعالى فاعلموا  
وجوهكم كما لا يغير من تقديره غسل الوجه فيعبر من تقدم السابق  
مرتبا لان تقديره غسل الوجه مع عدم الترتيب في السابق فلو لا الاجماع

عند من يخصص ويستثنى من غيره فلهذا حكمه وحليل الحجة والاصابع  
وتثنية الضل ومصح كل الواسعة من ش خلقا للشاخص فان عترة تثليث للمصحبة  
وقد اورد الترمذي في جامع ان عليا قوله فضل اعضائه ثلثا وصححه رامة  
وقال الحكماء رضي الله عنهم اجمعين انهم لا يدينون بما يشاء اعيانهم البراس خلافة الله فان  
يخبروا للماء المصح الا الذين سنة عترة وهم والنية والترتيب للذي يضل عليه ش الى الترتيب  
للذكي في فضل لقمان وحكمهما احضان عترة امهاتية فلهذا علمه عليه السلام فاعماله  
بالنيات فجاوبنا ان الثواب موطو بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب او يقدر شئ  
ليتمل الثواب من حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر ان قدر  
الحكم فهو ان كان ديني او احمق واخرى كالثواب والاخرى من اد  
بالاجماع فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام  
فلا دالة له على الصحة فان قيل من هذا الكلام يثنى في جميع العبادات  
فلا دالة له على اشتراط النية في العبادات ودأبنا طر فان المقصود  
في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث قلنا نقد الثواب لكل المصنف  
في العبادات المحضة هو الثواب فاذا حلت عن المقصود لا يكون لها صحة  
لانها لا تشترع الا مع كونها عبادة بخلاف الوضوء الذي ليس بعبادة مقصود  
بل شئ شرط للصالح فاذا اخلا عن الثواب اشفي كونه عبادة لكن لا يلزم  
من هذا اتفاق الصحة اذ لا يصدق عليه انه يشترع الاعبادة بفق صحة بمعنى انه  
مفتاح الصلوة كما في سائر الشرائط كقوله الثواب والمكان وصغر العترة  
فانها لا تشترط النية في شئ منها واما الترتيب فلهذا له تعالى فاعلموا  
وجوهكم كما لا يغير من تقديره غسل الوجه فيعبر من تقدم السابق  
مرتبا لان تقديره غسل الوجه مع عدم الترتيب في السابق فلو لا الاجماع

عند من يخصص ويستثنى من غيره فلهذا حكمه وحليل الحجة والاصابع  
وتثنية الضل ومصح كل الواسعة من ش خلقا للشاخص فان عترة تثليث للمصحبة  
وقد اورد الترمذي في جامع ان عليا قوله فضل اعضائه ثلثا وصححه رامة  
وقال الحكماء رضي الله عنهم اجمعين انهم لا يدينون بما يشاء اعيانهم البراس خلافة الله فان  
يخبروا للماء المصح الا الذين سنة عترة وهم والنية والترتيب للذي يضل عليه ش الى الترتيب  
للذكي في فضل لقمان وحكمهما احضان عترة امهاتية فلهذا علمه عليه السلام فاعماله  
بالنيات فجاوبنا ان الثواب موطو بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر الثواب او يقدر شئ  
ليتمل الثواب من حكم الاعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر ان قدر  
الحكم فهو ان كان ديني او احمق واخرى كالثواب والاخرى من اد  
بالاجماع فاذا قيل حكم الاعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام  
فلا دالة له على الصحة فان قيل من هذا الكلام يثنى في جميع العبادات  
فلا دالة له على اشتراط النية في العبادات ودأبنا طر فان المقصود  
في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث قلنا نقد الثواب لكل المصنف  
في العبادات المحضة هو الثواب فاذا حلت عن المقصود لا يكون لها صحة  
لانها لا تشترع الا مع كونها عبادة بخلاف الوضوء الذي ليس بعبادة مقصود  
بل شئ شرط للصالح فاذا اخلا عن الثواب اشفي كونه عبادة لكن لا يلزم  
من هذا اتفاق الصحة اذ لا يصدق عليه انه يشترع الاعبادة بفق صحة بمعنى انه  
مفتاح الصلوة كما في سائر الشرائط كقوله الثواب والمكان وصغر العترة  
فانها لا تشترط النية في شئ منها واما الترتيب فلهذا له تعالى فاعلموا  
وجوهكم كما لا يغير من تقديره غسل الوجه فيعبر من تقدم السابق  
مرتبا لان تقديره غسل الوجه مع عدم الترتيب في السابق فلو لا الاجماع



قلنا المذكور بعد جوف الوافل اذ فاعلها هذا الجموع فلا دلالة له على  
 تقدير غسل الوجه وان سلم فحق استدلاله بهذا الآية لمرتكب الاجماع منفلا  
 فاستدل به على ترتيب لباقي اسنن الا لا دليل على ذلك بل لا يجمع بالاجماع وقد  
 رايت في كتبه ان الاستدلال بقوله عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به  
 وهذا كل هذا وضوء مرتباً في فرض الترتيب وقد سمع في جواب حسن وهو انه  
 في هذا مرقع وقد قلنا هذا وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به فهذا القول يرجع الى  
 المرتبة لا الى الاشياء الاخرى لان هذا وضوء لا يجمع ما ان يكون ابتداء من العين  
 او اليسر وايضا ما ان يكون على سبيل المكالمة او عدمها فحق عليه السلام هذا وضوء  
 اريد بهذا وضوء مجتمعة وصفه بزم فرضية المكالمة وضدها والنتيجة من ضده وان  
 لم يترجم بجمع او صفة لا يدل على فرضية الترتيب غير والكلام في اي غسل  
 الاعضاء على سبيل التعاقب بحيث لا يجف العضو الاول عند ذلك ثم يفيض  
 والدليل على كون الامم المذكورة سنة من اظية النبي عليه السلام من غير دليل على  
 هو مستحب القيام بشي اي ابتداء باليمين في غسل الاعضاء فان قلت كانت  
 النبي عليه السلام واظية القيام في غسل الاعضاء لم يترجم احد انه بداء باليمين  
 ان يكون سنة قلت السنة ما واظية النبي عليه السلام مع الترتيب احيانا فان كانت  
 المواظية المذكورة على سبيل العبادة فمن اهدى وان كانت على سبيل العادة فمستحب  
 تكبير الشيطان والاكل اليامين وتقديم الرجل اليه في الدخول ونحو ذلك وكلامنا في الاول  
 ومواظية النبي عليه السلام على القيام كانت من قبل الشان وفيهم هذا من تقليد صاحب  
 المداينة فيقول عليه السلام ان الله يحب المتكبرين في حق التعلل والتعجل ومعه الرقبة  
 من لان النبي عليه السلام عليه السلام وانما خرج من هذه السبلان شي  
 كان معتاداً او غير معتاد كالردة والوجه الثاني من قبل المذكور وفيه

في هذا وضوء مرتباً في فرض الترتيب وقد سمع في جواب حسن وهو انه  
 في هذا مرقع وقد قلنا هذا وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به فهذا القول يرجع الى  
 المرتبة لا الى الاشياء الاخرى لان هذا وضوء لا يجمع ما ان يكون ابتداء من العين  
 او اليسر وايضا ما ان يكون على سبيل المكالمة او عدمها فحق عليه السلام هذا وضوء  
 اريد بهذا وضوء مجتمعة وصفه بزم فرضية المكالمة وضدها والنتيجة من ضده وان  
 لم يترجم بجمع او صفة لا يدل على فرضية الترتيب غير والكلام في اي غسل  
 الاعضاء على سبيل التعاقب بحيث لا يجف العضو الاول عند ذلك ثم يفيض  
 والدليل على كون الامم المذكورة سنة من اظية النبي عليه السلام من غير دليل على  
 هو مستحب القيام بشي اي ابتداء باليمين في غسل الاعضاء فان قلت كانت  
 النبي عليه السلام واظية القيام في غسل الاعضاء لم يترجم احد انه بداء باليمين  
 ان يكون سنة قلت السنة ما واظية النبي عليه السلام مع الترتيب احيانا فان كانت  
 المواظية المذكورة على سبيل العبادة فمن اهدى وان كانت على سبيل العادة فمستحب  
 تكبير الشيطان والاكل اليامين وتقديم الرجل اليه في الدخول ونحو ذلك وكلامنا في الاول  
 ومواظية النبي عليه السلام على القيام كانت من قبل الشان وفيهم هذا من تقليد صاحب  
 المداينة فيقول عليه السلام ان الله يحب المتكبرين في حق التعلل والتعجل ومعه الرقبة  
 من لان النبي عليه السلام عليه السلام وانما خرج من هذه السبلان شي  
 كان معتاداً او غير معتاد كالردة والوجه الثاني من قبل المذكور وفيه



والحق من عطف حرفه ما خرج فارد ان يحصل ان اعمه لان الحكم مختلف فيها فقال هو وما فيها  
 ان ساء على البرزق من حوائك كان البرزق اكثر لا ينقص ولما ذكر حكم المساواة علم حكمه  
 بالطريق الا انه في مقابل اذا اصفى البرزق من الدم فلا يجزى البرزق وان اجمعت ثم عطف عطفه  
 بما قبله هو امر وعطف ما وما وعطف ان كما هو الغنم لا ينفك اصله من سواء كان نازك  
 الاصل منها ولا من هو وسواء كان قليلا او كثيرا لانه للمروحة كيت ابتداءه الهامة وينقص  
 ملاءة الغنم عند ان يوسف من لکن النار من الراس لا ينقص عند البضاه وهو يعتبر  
 الاتحاد في المجلس محمد في السبب في جميع ما قاء قليلا قليلا من فقوله وهو يعتبر  
 الصغير يرجع الى ان يوسف وهذا ابتداء مسألة صور رقا اذا قاء قليلا قليلا بحيث لو  
 جمع مبلغ ملاءة الغنم فابو يوسف يح اعتبر اتحاد المجلس في اذا كان في مجلس واحد يجمع فيكون  
 ما فيها هو محمد يح اعتبر اتحاد السبب وهي الغنم فان كان بغنم واحد يجمع فيكون ما فيها  
 فحصل ربع صبي اتحاد المجلس الغنم في جميع اتفاقا واختلا فمدا فليجمع اتفاقا واتحاد  
 المجلس مع اختلاف الغنم في جميع عند ابو يوسف ح خلا فالحمد ح واختلاف  
 المجلس مع اتحاد الغنم في جميع عند محمد ح خلا فاك لا ابو يوسف ح ح وهو ما ليس بحديث  
 ليس يحس من كسر الجدير فيلزم من استواء كونه حداثا متقلة كونه نجسا فالدم اذا لم يسل  
 عن راس الجرح ظاهر كذا الحق القليل وعن محمد ح في غير رواية الاصل ان الجرح لانه  
 لا اثر للسيلون في نجاسة اذا كان السائل نجسا في السائل يكون كذلك ولنا قوله تعالى فلا اجد  
 فيما اوحى لي محرما الا قوله او دما مسفوحا فغير المسفوح لا يكون محرما فلا يكون نجسا  
 والدم القابل سيل عن راس الجرح ح غير مسفوح فلا يكون نجسا فان قيل هذا فيما يوحى كل  
 لحمة ولما فيما لا يوحى كل حمة كاد في غير المسفوح حرام ايضا فلا يمكن استبدال  
 بحلة على طهارة قلت لما حكم محرمة المسفوح بق غير المسفوح على اصله وهو لكل  
 حرام منه الطهارة سواء كان فيما يوحى كل حمة او لا لا طهارة النص شره في غير المسفوح

4

والحق من عطف حرفه ما خرج فارد ان يحصل ان اعمه لان الحكم مختلف فيها فقال هو وما فيها  
 ان ساء على البرزق من حوائك كان البرزق اكثر لا ينقص ولما ذكر حكم المساواة علم حكمه  
 بالطريق الا انه في مقابل اذا اصفى البرزق من الدم فلا يجزى البرزق وان اجمعت ثم عطف عطفه  
 بما قبله هو امر وعطف ما وما وعطف ان كما هو الغنم لا ينفك اصله من سواء كان نازك  
 الاصل منها ولا من هو وسواء كان قليلا او كثيرا لانه للمروحة كيت ابتداءه الهامة وينقص  
 ملاءة الغنم عند ان يوسف من لکن النار من الراس لا ينقص عند البضاه وهو يعتبر  
 الاتحاد في المجلس محمد في السبب في جميع ما قاء قليلا قليلا من فقوله وهو يعتبر  
 الصغير يرجع الى ان يوسف وهذا ابتداء مسألة صور رقا اذا قاء قليلا قليلا بحيث لو  
 جمع مبلغ ملاءة الغنم فابو يوسف يح اعتبر اتحاد المجلس في اذا كان في مجلس واحد يجمع فيكون  
 ما فيها هو محمد يح اعتبر اتحاد السبب وهي الغنم فان كان بغنم واحد يجمع فيكون ما فيها  
 فحصل ربع صبي اتحاد المجلس الغنم في جميع اتفاقا واختلا فمدا فليجمع اتفاقا واتحاد  
 المجلس مع اختلاف الغنم في جميع عند ابو يوسف ح خلا فالحمد ح واختلاف  
 المجلس مع اتحاد الغنم في جميع عند محمد ح خلا فاك لا ابو يوسف ح ح وهو ما ليس بحديث  
 ليس يحس من كسر الجدير فيلزم من استواء كونه حداثا متقلة كونه نجسا فالدم اذا لم يسل  
 عن راس الجرح ظاهر كذا الحق القليل وعن محمد ح في غير رواية الاصل ان الجرح لانه  
 لا اثر للسيلون في نجاسة اذا كان السائل نجسا في السائل يكون كذلك ولنا قوله تعالى فلا اجد  
 فيما اوحى لي محرما الا قوله او دما مسفوحا فغير المسفوح لا يكون محرما فلا يكون نجسا  
 والدم القابل سيل عن راس الجرح ح غير مسفوح فلا يكون نجسا فان قيل هذا فيما يوحى كل  
 لحمة ولما فيما لا يوحى كل حمة كاد في غير المسفوح حرام ايضا فلا يمكن استبدال  
 بحلة على طهارة قلت لما حكم محرمة المسفوح بق غير المسفوح على اصله وهو لكل  
 حرام منه الطهارة سواء كان فيما يوحى كل حمة او لا لا طهارة النص شره في غير المسفوح



[illegible]

فانظر الى اصوله ومنفصل عن نظرائه على رؤسنا فاننا اصولنا في حق من لا يفقهه ولو كان كل واحد منكم سبي حتى ان النساء والرجال في حق الصالح الامم خلف اربابا واهل الصميم فقلت امل في عبيتي





هو ماء جار فيه جرس لم يراش في شل او لونه اور حمة اختلصا في حد الجار والحد الذي لا يرق  
 ذكره جرح ما يذهب ينسبه او ورق فاذا اسدل النهر من فوق وبقية الماء تجري مع ضعف جرحه لو ضيق اذ  
 ما جرح وكما له ضعف الجرح بان اذا انقضى الجرح ان يجلس تحت كاشف غسالته او يمكث بين الغمر  
 مقدر ما يذهب غسالته واد كان الحصى فيه لم يزل في الماء من حباب ويخرج من بين الحصى  
 جميع جوانبه وجليه القوي من غير تفصيل بين ان يكون اربعاً في اربع او اقل في اقل واكثر في اكثر واعلم انه اذا  
 انق الماء فان علم ان شدة الجرح لا يجزى جرحه وان شدة لطول الكت واذا اشركت من  
 ويجري الماء حتى ان كان مائلا في الكتل فلا يلا حتى يخرج الحصى في الاسفل والا فلا يغني عنه  
 على هذا الذكر شانه جرح من البصير جرح كابل يوصى اذا لم يقم الجرح فم يعمل معات حتى  
 ماتي البول كالسك والصفح ش كبر اللؤلؤ اعنا قاتل في المديح لو كان مولد في غير الماء على  
 في الماء يغسل الماء بموتيه وهو ما ليس له من مسائل كالق والذبات من كالجرح هو الدم المسفوح  
 كما ذكرنا وكسيت وقح الذباب الطعام في جرحه الشاف جرحه كما يما اعتصر من الرواية بعض  
 من شجر او غرس اما ما يعطر من الشجر فيجوز به الحصى وهو لا يجلد رال طبعه بقلية حينه  
 من المرجاه ان يخرج من طبع الماء وهو الرقة والسيلون مراد بالطبع كما لا شربة  
 الحبل من نظيره اعصر من الشجر الشم غشرب الرصاص معظم من الشجر شراب لتفاح وخم  
 معظم من الشم وماء الباش نظيره ماء عذبة اجرام والشمق نظيره ماء عذبة  
 بالطمع واما الماء الذي تغيب بكثرة الاوراق الواقعة فيه حتى اذا رضع في الكف يظهر فيه لون  
 الاوراق فلا يجزى به الحصى لانه كماء الباطل هو ولا يجلد رال طبعه بقلية حينه  
 حشمة اذرع ولا يشتر ارضه بالغرف نش تحكمه حكم الماء الجاري  
 فان كانت الغضاسة مريئة لا يتقضاء من موضع الجحاسة بل من  
 الجانب الاخر وان كانت غير مريئة يبق ضاء من جميع الجانب وكذا من موضع  
 غسالته قال في الشفة التقديس بعشر في عشرة لا يرجع الى اصل شرعي يعتقد عليه اقول

في الجرح من الشجر الشم غشرب الرصاص معظم من الشجر شراب لتفاح وخم  
 معظم من الشم وماء الباش نظيره ماء عذبة اجرام والشمق نظيره ماء عذبة  
 بالطمع واما الماء الذي تغيب بكثرة الاوراق الواقعة فيه حتى اذا رضع في الكف يظهر فيه لون  
 الاوراق فلا يجزى به الحصى لانه كماء الباطل هو ولا يجلد رال طبعه بقلية حينه  
 حشمة اذرع ولا يشتر ارضه بالغرف نش تحكمه حكم الماء الجاري  
 فان كانت الغضاسة مريئة لا يتقضاء من موضع الجحاسة بل من  
 الجانب الاخر وان كانت غير مريئة يبق ضاء من جميع الجانب وكذا من موضع  
 غسالته قال في الشفة التقديس بعشر في عشرة لا يرجع الى اصل شرعي يعتقد عليه اقول

اصل المسئلة ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه يحترقك الطرف  
 الآخر اذا وقعت النجاسة في احد جانبيه جازا الوضوء من الجانب الآخر فتقوله  
 بعشره عشره انه قد بيه بناء على قوله عليه السلام من حذر بدرا فله حرما ريعنا  
 خراعا فيكون له حرمة من كل جانب عشره عشره ان اذا اراد آخر ان يحترق في  
 جهرا يمنع منه لانه يغرب الماء اليه وينقص الماء في الميزر الاول وان ارد ان  
 يبر بالوضوء منع ايضا السراية النجاسة الى الميزر الاول فينجس مئوها ولا يمنع في مئو  
 الحرجة عشره عشره ان الشرح اعتبر العشره في العشره عدم سرية النجاسة حتى  
 لو كانت النجاسة تسري يحكم بالتميم ثم المتأخر من وسعوا الامر على الناس  
 وحيزا الوضوء في جميع جوانبه مولا بجماء استعمال القرية ارفع  
 حدث شئ اعلم ان في الماء المستعمل ختلا فوات الاول في انه باي شئ  
 يصير مستعملا وعند الخفيفة والي يوسف رحمه الله بازالة الحدث  
 وايضا بنية القرية فاذا نوء الماء الحدث وضوء غير مئو يصير مستعملا  
 ولو نوء الماء غير الحدث وضوء مئو يصير مستعملا ايضا وعند محمد  
 بالثاني حفظ وعند الشافعي بوزالة الحدث لكن ازالة الحدث لا يتيقن  
 الابنية القرية عند بناء على اشتراط البنية في الوضوء والاختلاف الثاني في  
 متى يصير مستعملا ففي الهداية انه كما زال من العوض صار مستعملا وفي  
 الجامع الصغير انه اذا زال واستقر في موضع يصير مستعملا والاختلاف الثالث  
 في حكمه وعند الخفيفة رحمه هو نجاسة غليظة وعند البيهقي نجاسة خفيفة  
 وعند محمد رحمه طاهر غير طاهر عند ذلك والشافعي رحمه قوله القديم هو طاهر  
 مطهر من شئ يقول لو كان طاهرا مطهرا في السفر الوضوء به ثم الشرب منه  
 ولم يقل احد بذلك هو وكل اهاب دغ فقد طهر الاجلدا الخنزير

١٢  
 في المسئلة ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه يحترقك الطرف  
 الآخر اذا وقعت النجاسة في احد جانبيه جازا الوضوء من الجانب الآخر فتقوله  
 بعشره عشره انه قد بيه بناء على قوله عليه السلام من حذر بدرا فله حرما ريعنا  
 خراعا فيكون له حرمة من كل جانب عشره عشره ان اذا اراد آخر ان يحترق في  
 جهرا يمنع منه لانه يغرب الماء اليه وينقص الماء في الميزر الاول وان ارد ان  
 يبر بالوضوء منع ايضا السراية النجاسة الى الميزر الاول فينجس مئوها ولا يمنع في مئو  
 الحرجة عشره عشره ان الشرح اعتبر العشره في العشره عدم سرية النجاسة حتى  
 لو كانت النجاسة تسري يحكم بالتميم ثم المتأخر من وسعوا الامر على الناس  
 وحيزا الوضوء في جميع جوانبه مولا بجماء استعمال القرية ارفع  
 حدث شئ اعلم ان في الماء المستعمل ختلا فوات الاول في انه باي شئ  
 يصير مستعملا وعند الخفيفة والي يوسف رحمه الله بازالة الحدث  
 وايضا بنية القرية فاذا نوء الماء الحدث وضوء غير مئو يصير مستعملا  
 ولو نوء الماء غير الحدث وضوء مئو يصير مستعملا ايضا وعند محمد  
 بالثاني حفظ وعند الشافعي بوزالة الحدث لكن ازالة الحدث لا يتيقن  
 الابنية القرية عند بناء على اشتراط البنية في الوضوء والاختلاف الثاني في  
 متى يصير مستعملا ففي الهداية انه كما زال من العوض صار مستعملا وفي  
 الجامع الصغير انه اذا زال واستقر في موضع يصير مستعملا والاختلاف الثالث  
 في حكمه وعند الخفيفة رحمه هو نجاسة غليظة وعند البيهقي نجاسة خفيفة  
 وعند محمد رحمه طاهر غير طاهر عند ذلك والشافعي رحمه قوله القديم هو طاهر  
 مطهر من شئ يقول لو كان طاهرا مطهرا في السفر الوضوء به ثم الشرب منه  
 ولم يقل احد بذلك هو وكل اهاب دغ فقد طهر الاجلدا الخنزير

في المسئلة ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه يحترقك الطرف  
 الآخر اذا وقعت النجاسة في احد جانبيه جازا الوضوء من الجانب الآخر فتقوله  
 بعشره عشره انه قد بيه بناء على قوله عليه السلام من حذر بدرا فله حرما ريعنا  
 خراعا فيكون له حرمة من كل جانب عشره عشره ان اذا اراد آخر ان يحترق في  
 جهرا يمنع منه لانه يغرب الماء اليه وينقص الماء في الميزر الاول وان ارد ان  
 يبر بالوضوء منع ايضا السراية النجاسة الى الميزر الاول فينجس مئوها ولا يمنع في مئو  
 الحرجة عشره عشره ان الشرح اعتبر العشره في العشره عدم سرية النجاسة حتى  
 لو كانت النجاسة تسري يحكم بالتميم ثم المتأخر من وسعوا الامر على الناس  
 وحيزا الوضوء في جميع جوانبه مولا بجماء استعمال القرية ارفع  
 حدث شئ اعلم ان في الماء المستعمل ختلا فوات الاول في انه باي شئ  
 يصير مستعملا وعند الخفيفة والي يوسف رحمه الله بازالة الحدث  
 وايضا بنية القرية فاذا نوء الماء الحدث وضوء غير مئو يصير مستعملا  
 ولو نوء الماء غير الحدث وضوء مئو يصير مستعملا ايضا وعند محمد  
 بالثاني حفظ وعند الشافعي بوزالة الحدث لكن ازالة الحدث لا يتيقن  
 الابنية القرية عند بناء على اشتراط البنية في الوضوء والاختلاف الثاني في  
 متى يصير مستعملا ففي الهداية انه كما زال من العوض صار مستعملا وفي  
 الجامع الصغير انه اذا زال واستقر في موضع يصير مستعملا والاختلاف الثالث  
 في حكمه وعند الخفيفة رحمه هو نجاسة غليظة وعند البيهقي نجاسة خفيفة  
 وعند محمد رحمه طاهر غير طاهر عند ذلك والشافعي رحمه قوله القديم هو طاهر  
 مطهر من شئ يقول لو كان طاهرا مطهرا في السفر الوضوء به ثم الشرب منه  
 ولم يقل احد بذلك هو وكل اهاب دغ فقد طهر الاجلدا الخنزير



ولا دى سبى احسان للاباغة ولا زالة الذن والطوبىات البغية من الجملد فكانت  
 بالادوية كالمطبوخة يطبخ الجملد كالمطبوخة بالادوية فكانت بالادوية بالشمس  
 ان اصابه الماء من جملد او فغن يجفقه من وياتل عن ابي يحيى هم انه ان صاب بالشمس  
 فترك لم يفسد كان دباغ عن جملد البغية اذ البغية وقم والماء ينحس من جملد  
 في ناتجة للسك جواز الصلوة معها غير فصل صراطه حيلة بالذبح بطم بالذبح وكذا  
 لم يكل ولا موشى اى ملط بطم حيلة بالذبح بالذبح والذبح بالذبح ان يذبح السلم  
 لكنا فى غير ذن بذك التسمية عاملا وشعر الميتة وعظمها وعصبها وحامها وقرفها  
 شعرا انسان عظمها ويحوصله من احد سنة في ذن اجازة وقد اورد المفسر ان  
 المسئلة بالذبح مع غافلة مستمالة السن وقد ذكر العظم طم كان الاختلاف  
 فانه اذا كان الذن من قبل الذبح لا يجزى الصلوة عند جملد فصل يوقع فيه الجملد  
 مات فيه الجملد وانتقم او الغنم او مات فيها دى وشاة او كلب ينزع كل ما فيها ان امكن ولا  
 فقد منها في الجملد ويقتضى جليل ابا جبارة في الملاءة جملد من جملد الى ثلثائه  
 وفي جملد ما او جملد ماتت فيها ربعون الى ستين وفي جملد او عصفور عشرة الى اثنين  
 ثلث من المعتدل الى اواسط ما جازة احتساب ويتيجل المين موزقة لوقوع اكل ذك  
 والا فندوم وليله ان لينفخ ومن ثلثة ايا لم يلبها ان انتقم فالا موزة وسو كذا  
 والفهر من كل ما يكل طم الحمار والحمار من سباع الهام من جملد والذبح الحمار  
 سباع الطير سواك البين مكره السوا والبعل مشكوك بيقضاه ويتيمم ثلث من جملد  
 بالمشكوك ثم يتيمم في المكره يتى ضا يفظ ان عدم غير جملد والعلم معتبر  
 ليس لان السبى محظى باللعاب حكم اللعاب العرفى لو كان كلامه مامتا من  
 اللعاب من قبل جملد لا يكون بين سبى ما كوال اللعاب من سبى ما كوال اللعاب من سبى ما كوال  
 اللعاب من سبى ما كوال اللعاب من سبى ما كوال اللعاب من سبى ما كوال اللعاب من سبى ما كوال

(Marginal notes in Arabic script, including the number 15 at the bottom left)

(Bottom marginal notes in Arabic script)

العيون اذا ذكي يكون كسحه طاهر وان اعتبر ان كسحه محظوظ بالدم فما كوال الحميم وجذوع في ذلك  
 سواء قلنا الحمية اذا لم تكن للكرامة فانها آية الجفاسة لكن فيه شبهة ان الجفاسة لا تخلط بالدم  
 بالحمم اذ ذلك بل يكون الجفاسة لذاته لكان يحل العين وليس كذلك فغير ما كوال الحميم كان جفا  
 ملغابا به من الدم بالحمم الحظوظ بالدم فيكون نجسا لاجتماع الامر بهما والحمية والاختلاط بالدم اما في كوال  
 فغير جفا الا حله لاختلاط بالدم فلم يجب نجاسة العين من هذه العلة بانها اذا ما منعت الدم المستقر  
 في موضعها بطل حكم الجفاسة في الحكي اذ لم يكن جفا فان لم يكن مدركا في كسحه نجسا لم يكن كمالا كوال الحميم وجذوع  
 جفا بل يتركها من اهلها كسحه تسبج مع اختلاط الدم فيكون نجسا وان كان مدركا في كسحه طاهر اما في كوال الحميم  
 فلم يتركها من كسحه ولا اختلاط بالدم واما في غير كوال الحميم فلا يتركها من كسحه لاختلاط بالدم والحمية  
 بطرحة غير كرامة في الجفاسة على ما مر من النكاشة باجتماع الامر بهما في عدم الماء الا في العين القرم قال  
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى به فقط وابي يوسف رحمه الله تعالى به بالتميم ثم جحد بهما في الخلاف في هذا حتى يفرق  
 بين كماله اما اذا اشتد صار مسكرا لا يتنابها به اجماعا بالتميم هو محل وجب من جفا حتى في  
 لم يفرق في احوال الماء من اهلها على كسحه طاهر وصح اذا كان الخلف يتركه للوجه ولا للصنن يتم كسحه  
 عليه حتى في عند النكاشة والتميم رحمه الله تعالى امكن مع الجفابة حتى يجب المصير على الجفابة  
 فالتميم للجفابة بالانفاق واذا كان الحديث ماء يترك لعسل بعض اعضائه فالحلوف ثابت ايضا  
 من بعد جفا من شل المليل ثلث الفرس من قبل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة الى اربعة آلاف  
 وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المليل مما يكون معتبرا اذا كان في  
 طرف غير مقلده حتى يصير ميلين ذهابا وبجيتا واما اذا كان في مقدمه فيعتبر كسحه  
 ميلين من اهلها من شل لا يهدر معه على استعمال الماء وان استعمال الماء اشتد من  
 حتى كسحه طاهر السلف خلا فالتميم رحمه الله تعالى في اشتد اللهن في قسره زيادة  
 الفرس ويطعم التميم اربع سنين استعماله يفرق من اهلها واعد عطش من اهلها  
 استعمال الماء خاف العطش اهلها الماء للشرب حتى اذا وجد سائفا من ماء فيجب

العيون اذا ذكي يكون كسحه طاهر وان اعتبر ان كسحه محظوظ بالدم فما كوال الحميم وجذوع في ذلك  
 سواء قلنا الحمية اذا لم تكن للكرامة فانها آية الجفاسة لكن فيه شبهة ان الجفاسة لا تخلط بالدم  
 بالحمم اذ ذلك بل يكون الجفاسة لذاته لكان يحل العين وليس كذلك فغير ما كوال الحميم كان جفا  
 ملغابا به من الدم بالحمم الحظوظ بالدم فيكون نجسا لاجتماع الامر بهما والحمية والاختلاط بالدم اما في كوال  
 فغير جفا الا حله لاختلاط بالدم فلم يجب نجاسة العين من هذه العلة بانها اذا ما منعت الدم المستقر  
 في موضعها بطل حكم الجفاسة في الحكي اذ لم يكن جفا فان لم يكن مدركا في كسحه نجسا لم يكن كمالا كوال الحميم وجذوع  
 جفا بل يتركها من اهلها كسحه تسبج مع اختلاط الدم فيكون نجسا وان كان مدركا في كسحه طاهر اما في كوال الحميم  
 فلم يتركها من كسحه ولا اختلاط بالدم واما في غير كوال الحميم فلا يتركها من كسحه لاختلاط بالدم والحمية  
 بطرحة غير كرامة في الجفاسة على ما مر من النكاشة باجتماع الامر بهما في عدم الماء الا في العين القرم قال  
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى به فقط وابي يوسف رحمه الله تعالى به بالتميم ثم جحد بهما في الخلاف في هذا حتى يفرق  
 بين كماله اما اذا اشتد صار مسكرا لا يتنابها به اجماعا بالتميم هو محل وجب من جفا حتى في  
 لم يفرق في احوال الماء من اهلها على كسحه طاهر وصح اذا كان الخلف يتركه للوجه ولا للصنن يتم كسحه  
 عليه حتى في عند النكاشة والتميم رحمه الله تعالى امكن مع الجفابة حتى يجب المصير على الجفابة  
 فالتميم للجفابة بالانفاق واذا كان الحديث ماء يترك لعسل بعض اعضائه فالحلوف ثابت ايضا  
 من بعد جفا من شل المليل ثلث الفرس من قبل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة الى اربعة آلاف  
 وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المليل مما يكون معتبرا اذا كان في  
 طرف غير مقلده حتى يصير ميلين ذهابا وبجيتا واما اذا كان في مقدمه فيعتبر كسحه  
 ميلين من اهلها من شل لا يهدر معه على استعمال الماء وان استعمال الماء اشتد من  
 حتى كسحه طاهر السلف خلا فالتميم رحمه الله تعالى في اشتد اللهن في قسره زيادة  
 الفرس ويطعم التميم اربع سنين استعماله يفرق من اهلها واعد عطش من اهلها  
 استعمال الماء خاف العطش اهلها الماء للشرب حتى اذا وجد سائفا من ماء فيجب

العيون اذا ذكي يكون كسحه طاهر وان اعتبر ان كسحه محظوظ بالدم فما كوال الحميم وجذوع في ذلك  
 سواء قلنا الحمية اذا لم تكن للكرامة فانها آية الجفاسة لكن فيه شبهة ان الجفاسة لا تخلط بالدم  
 بالحمم اذ ذلك بل يكون الجفاسة لذاته لكان يحل العين وليس كذلك فغير ما كوال الحميم كان جفا  
 ملغابا به من الدم بالحمم الحظوظ بالدم فيكون نجسا لاجتماع الامر بهما والحمية والاختلاط بالدم اما في كوال  
 فغير جفا الا حله لاختلاط بالدم فلم يجب نجاسة العين من هذه العلة بانها اذا ما منعت الدم المستقر  
 في موضعها بطل حكم الجفاسة في الحكي اذ لم يكن جفا فان لم يكن مدركا في كسحه نجسا لم يكن كمالا كوال الحميم وجذوع  
 جفا بل يتركها من اهلها كسحه تسبج مع اختلاط الدم فيكون نجسا وان كان مدركا في كسحه طاهر اما في كوال الحميم  
 فلم يتركها من كسحه ولا اختلاط بالدم واما في غير كوال الحميم فلا يتركها من كسحه لاختلاط بالدم والحمية  
 بطرحة غير كرامة في الجفاسة على ما مر من النكاشة باجتماع الامر بهما في عدم الماء الا في العين القرم قال  
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى به فقط وابي يوسف رحمه الله تعالى به بالتميم ثم جحد بهما في الخلاف في هذا حتى يفرق  
 بين كماله اما اذا اشتد صار مسكرا لا يتنابها به اجماعا بالتميم هو محل وجب من جفا حتى في  
 لم يفرق في احوال الماء من اهلها على كسحه طاهر وصح اذا كان الخلف يتركه للوجه ولا للصنن يتم كسحه  
 عليه حتى في عند النكاشة والتميم رحمه الله تعالى امكن مع الجفابة حتى يجب المصير على الجفابة  
 فالتميم للجفابة بالانفاق واذا كان الحديث ماء يترك لعسل بعض اعضائه فالحلوف ثابت ايضا  
 من بعد جفا من شل المليل ثلث الفرس من قبل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة الى اربعة آلاف  
 وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المليل مما يكون معتبرا اذا كان في  
 طرف غير مقلده حتى يصير ميلين ذهابا وبجيتا واما اذا كان في مقدمه فيعتبر كسحه  
 ميلين من اهلها من شل لا يهدر معه على استعمال الماء وان استعمال الماء اشتد من  
 حتى كسحه طاهر السلف خلا فالتميم رحمه الله تعالى في اشتد اللهن في قسره زيادة  
 الفرس ويطعم التميم اربع سنين استعماله يفرق من اهلها واعد عطش من اهلها  
 استعمال الماء خاف العطش اهلها الماء للشرب حتى اذا وجد سائفا من ماء فيجب









[illegible]

[illegible][illegible]







[illegible]

هو اقل ثلثة ايام ولي الكاهن اكثره عشر شمس عندنا يمين ستم اقله وما اكثر من الميم  
الثالث عندنا اثنان يوم اقله يوم وليمة واكثره خمسة عشر يوما وخرج نفسك القوم عليه  
السلام ثم يحضر للحائض البكر والثلثة ايام وليا والاكثروا عشر ايام ثم اعلم ان من لم يحض  
وقت خارج الدم الى الفرج خارج فذلك لم يصل الى الفرج خارج فحبل الكرسى لا يقع الصلوة  
فمن وضع الكرسى لم يتحقق فخرج اذا وصل الدم الى الفرج عاذا في الفرج خارج من الكرسى فاقا  
من الكرسى طبعه كالفرج الى السبل لا يتحقق فخرج اذا وضع الكرسى فتحقق فخرج من وقت الفرج  
كله والاستحاضة النافعة الى البول ووضع الرجل القصة في الحبل والقاعة كالحاج ووضع الكرسى  
مستقيمة في الحوض والنجس في حال موضع موضع الكاهن وبكره في الفرج الداخل فالطاهر  
اذا وضعت اقل الليل فحين اصبحت راعية لثلاث ايام فاما سببت سكر فحين اصبحت اذا وضعت  
ورأت على الياس حين اصبحت حكم بطوارها حين وضعت والطاهر افضل من  
اي بين الدمين في مائة شمس اي في مائة يحض وهو مالات من لم ينفذ شمس في  
الدماء ستم الساعات حتى تفرغ قلبه والطاهر مبتدأ وما اراد عطسه عليه في حوضه واعلم  
الطاهر الذي كونه اقل من خمسة عشر يوما اذا تحلل في الدمين فان كان اقل من ثلثة ايام فافضل  
بعضه الى هو كالماء المتين اجماعا وان كان ثلثة ايام اكثر عندنا يمين ستم وهو في الفرج  
الشرطي لا يفصل وان كان اكثر من عشر ايام فحين يري في حوضه خضرة والطاهر  
على من القمل حفظ وقد ذكر ان الضوي على من يسير اعل المقبي والمستقي  
وقد روية محمد عنه انه لا يفصل في اسقاط الدم بطرقه في عشرة  
او اقل وفي رواية ابن المياك رحمه الله انه يشترط مع ذلك كونه  
الدامين نصابا وعندنا محمد رحمه الله يشترط مع هذا كونه الطاهر  
مساويا للدمين او اقل فانه اذا صار دما عندنا فان وجد في عشره هو فيما طهره  
بخره في الدمين لحيطين به لكره يصير مقلوبا او على ذلك الدم حكمي

هذا هو الذي كان عليه  
الطاهر الذي كونه اقل من خمسة عشر يوما اذا تحلل في الدمين فان كان اقل من ثلثة ايام فافضل  
بعضه الى هو كالماء المتين اجماعا وان كان ثلثة ايام اكثر عندنا يمين ستم وهو في الفرج  
الشرطي لا يفصل وان كان اكثر من عشر ايام فحين يري في حوضه خضرة والطاهر  
على من القمل حفظ وقد ذكر ان الضوي على من يسير اعل المقبي والمستقي  
وقد روية محمد عنه انه لا يفصل في اسقاط الدم بطرقه في عشرة  
او اقل وفي رواية ابن المياك رحمه الله انه يشترط مع ذلك كونه  
الدامين نصابا وعندنا محمد رحمه الله يشترط مع هذا كونه الطاهر  
مساويا للدمين او اقل فانه اذا صار دما عندنا فان وجد في عشره هو فيما طهره  
بخره في الدمين لحيطين به لكره يصير مقلوبا او على ذلك الدم حكمي

فانه بعد ما جعل الطهر اربعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
الاخر مقد ما على ذلك الطهر اربعة عشر يوما عند حسن اربعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
فصل مطلقا فله ستة اقول في ذكر ان كثير من المتكلمين في هذا الموضع  
وخرجت من اجماع هذه الاقوال مبتدعة رأت في ما هو اربعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
ثانية طهر اربعة عشر يوما وسبعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
يوما وما في يومين طهر اربعة عشر يوما وسبعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
الا في العشرة الرابعة حصر في رواية في كل شهر من كل سنة  
رواية ابن المبارك في العشرة من كل شهر من كل سنة  
ليس سهل في السنة الاولى من كل شهر من كل سنة  
في كل شهر من كل سنة  
الذين من نصبا كان حيا واما ان كان على اربعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
منها نصبا كان على اربعة عشر يوما في كل شهر من كل سنة  
ان كان الحصري في كل شهر من كل سنة  
والصغير الضعيف في كل شهر من كل سنة  
والكثير في كل شهر من كل سنة  
على الحصري في كل شهر من كل سنة  
الصلى والصوم في كل شهر من كل سنة  
الحصير في كل شهر من كل سنة  
على الحصري في كل شهر من كل سنة  
في كل شهر من كل سنة  
الصلى والصوم في كل شهر من كل سنة

74

[illegible]

[illegible][illegible]





[illegible][illegible]





هودم السك ليس بحبس اعراب لبعل ولسا لا يفسط طهر افسط الله مشك  
 فالظا لا يزول طوارته بالشك وبل استع منار اوس لا لربس بنو مكر  
 ورجل عجب عجب عكسه ش اي كما ان الماء عجب في عكسه وهو رود الماء  
 على الماء كرماد قد زرع ملح كان حمارا ش اي لا يكون شي منها عجب او فرماد  
 الفل حلاله الشافعي سم وهو يصلي على ثوب بياضه عجب نفس اي اذا لم يكن الثوب  
 مضربا وعلو طرف بساط طرف آخر منه عجب عجب احد هياضك الاخر او لاش  
 انما قال هذا احترازا عرق من قال انما يحق الصلوة على الطرف الاخر اذا لم يترك  
 احد الطرفين فبذلك الاخرم وفي ثوب طرية ثوب عجب عجب فيه كما  
 يقطر شي في عصر ش اي ظهر فيه النداء بحيث لا يقطر الماء ولا يصبر او وضع ر  
 على ما طين بلطين فيه شربن ولبس او تجس طرف منه فنيه وغسل طرف اخر  
 بلاغ من اي لا يشترط الطهر في غسل طرف من الثوب كمن حطه بال علم كمن حطه  
 ففهم او وهب بعضه فيطهر باقيه ش اي علم انه اذا وهب بعضه او قسمت الحطة  
 يكون كل واحد من القسمين طهر اذ يحمل كل واحد من القسمين ان يكون الطهر في  
 الاخر فاعبر هذه الاحتمال في الطهر اذ كان الضرورة والاسم من كل حد  
 نفس اي خارج من احد السبيلين م غير النور والريح سر وان قلت ان هذا  
 بالخارج من اجل التسمين فاستثناء الذي يستعمل لودا لم يقدر في كل حد عرق  
 والاعين لا يستعمل سنة فليس في الفصل عرق فليس كذلك ففصل هذا بالخارج من  
 واستثناء الذي غير مستعمل كمن حطه في الفصل فليس كذلك ففصل هذا بالخارج من  
 هو يخرج من غير عجب بل هو سنة ش اي ليس فيه على مستعمل عند الحاجة  
 ح هو روي في الجمل الاول فيقول انما لا يفسط طهر افسط الله مشك  
 اذ اباراه اذها ارجاب الله واذا ابراه جدين من في المسح اذ ابراه اذها افسط الله مشك

(The left margin contains dense handwritten notes in Arabic script, including the number 31.)

(The bottom right margin contains handwritten notes in Arabic script.)



والظلمة التي هي في الزوال فاذ انزال الظلمة من خطه في الزوال فاذ انزال  
 وقت الظلمة انما اذا صار ظل القياس على القياس سبقي فوال زوال انما اذا كان في الزوال  
 ليح القياس فاستمر وقت الظلمة انما يصح ظل على القياس وبعد هذا وقد اورد ابن جنيح في  
 اثر عنه وهو قال ينبغي في العصر والساعات في اخصا ظل كل شيء مثله سبقي في الزوال  
 منه ان يصيبه اشرف وقت العصر في الظلمة على القياس الى ان يغيب الشمس والعصر  
 الغيب الشفق هو من هذا وقد يغيب الشمس وعند اوجبه من الشفق في البياض  
 للعشاء منه وثمة ما اصل العشاء في الفجر لها شمس في العشاء واليوم ويستحب  
 للفجر البياض من حيث علي بن ابي ربيعة آية او اكثر مما عادت ان  
 ظهر فساد وضوحه في قولهم اسفر ديا الفجر فانه اعظم للاجر والتأخير  
 الصبيح في عصر الجاهل قال ام ابرو ديا الظلمة فان سبقي من في جهنم  
 للعصر لم يتغير الشمس للعشاء الى ثلث الليل ولذا في آخره لم يبق في العشاء  
 تجيب والتأجيل الظلمة العشاء والفرج في يوم غيم يعمل العصر العشاء ولا يخرجها  
 ولا يصح صلاتي وصحة تلاوة وصلى جنازة عند طلوعها وقبيلها وغيرها الا عصر  
 فمن فقد ذكر في كتب اصول الفقه في المقاتر للاداء سبب لغيره  
 الصلوة واخر وقت العصر وقت ناقص اذ هي وقت عبادة الشمس فحينها فاذ  
 اذ كما وجب فاذ اعترض الفساد بالظلمة لا تقبل او الفجر في وقته وقت كل  
 لان الشمس لا تقبل من الطلوع فيجب كاملا فاذ اعترض الفساد بالطلوع  
 لفساد لانه لم يجرها كما وجب فاذ فلت هذا الصلوة في معرض الضرر وهي قوله عليه  
 السلام من ادرك الفجر قبل الطلوع فقد ادرك الفجر ومن احل ركعة من العصر  
 قبل الغروب فقد ادرك العصر قلنا لادفع التعارض بين هذا الحديث وبين النجى  
 الى رد عن الصلوة في الاوقات الثلاثة وحيث ان القياس كما هو حكم التعارض

والظلمة التي هي في الزوال فاذ انزال الظلمة من خطه في الزوال فاذ انزال  
 وقت الظلمة انما اذا صار ظل القياس على القياس سبقي فوال زوال انما اذا كان في الزوال  
 ليح القياس فاستمر وقت الظلمة انما يصح ظل على القياس وبعد هذا وقد اورد ابن جنيح في  
 اثر عنه وهو قال ينبغي في العصر والساعات في اخصا ظل كل شيء مثله سبقي في الزوال  
 منه ان يصيبه اشرف وقت العصر في الظلمة على القياس الى ان يغيب الشمس والعصر  
 الغيب الشفق هو من هذا وقد يغيب الشمس وعند اوجبه من الشفق في البياض  
 للعشاء منه وثمة ما اصل العشاء في الفجر لها شمس في العشاء واليوم ويستحب  
 للفجر البياض من حيث علي بن ابي ربيعة آية او اكثر مما عادت ان  
 ظهر فساد وضوحه في قولهم اسفر ديا الفجر فانه اعظم للاجر والتأخير  
 الصبيح في عصر الجاهل قال ام ابرو ديا الظلمة فان سبقي من في جهنم  
 للعصر لم يتغير الشمس للعشاء الى ثلث الليل ولذا في آخره لم يبق في العشاء  
 تجيب والتأجيل الظلمة العشاء والفرج في يوم غيم يعمل العصر العشاء ولا يخرجها  
 ولا يصح صلاتي وصحة تلاوة وصلى جنازة عند طلوعها وقبيلها وغيرها الا عصر  
 فمن فقد ذكر في كتب اصول الفقه في المقاتر للاداء سبب لغيره  
 الصلوة واخر وقت العصر وقت ناقص اذ هي وقت عبادة الشمس فحينها فاذ  
 اذ كما وجب فاذ اعترض الفساد بالظلمة لا تقبل او الفجر في وقته وقت كل  
 لان الشمس لا تقبل من الطلوع فيجب كاملا فاذ اعترض الفساد بالطلوع  
 لفساد لانه لم يجرها كما وجب فاذ فلت هذا الصلوة في معرض الضرر وهي قوله عليه  
 السلام من ادرك الفجر قبل الطلوع فقد ادرك الفجر ومن احل ركعة من العصر  
 قبل الغروب فقد ادرك العصر قلنا لادفع التعارض بين هذا الحديث وبين النجى  
 الى رد عن الصلوة في الاوقات الثلاثة وحيث ان القياس كما هو حكم التعارض

والفاس يحج هذا البيت وصلح العصر حيل التي في صلب الفجر ثم سائر الصلوات  
في الاوقات الثلاثة بعد التي للامعاء رخصت التي فيها ركعة النفل اذ يخرج الامام  
بمسحة وبعد الصبح الاستسنة وبعد اداء الغرض والاداء للغرب ومع الغروب وصلح الجنازة  
وسجدة الثلاثة وفي هذا الوقتين من اي بعد الصبح وبعد اداء العصر اداء الغرض  
لكنها يكون في الاصل هي اذ يخرج الامام المظفر فركب جميع الغرض في وقت لا يجزئ فيه  
خلا للشافعي م هو مطهر في وقت عصر او عشاء صلا فقط ش خلا للشافعي  
فاصلته مطهر في وقت العصر صلا الظهر ايضا ومطهر في وقت العشاء صلا المغرب  
فا وقت الظهر العصر عند ركعت واحد كذا وقت المغرب والعشاء لهذا يخرج عن  
في السجدة ومطهر في غير الركعتين بقية لا من حلت فيه من اجزاء اذ بلغ الصبح  
اسلم الكافر في غير الوقت ولم يبق من الوقت الا ان يخرج عليه قضاء صلا ذلك في وقت  
لوزج ومطهر في غير الوقت لا يجزئ عليه قضاء صلا ذلك في وقت خلا للشافعي

باب الاذان

هي ستة الغرض حسب وقتها هي ستة الغرض الخمس لجمعة ليس يستة  
في المثال فعليه وقتها من الاذان قبل الوقت وعز الاذان بعد الوقت اذ الاذان اما  
اذ ادى الوقت المقصود فهو سنن ايضا ولا بد اسكال الاذ في وقت الغضارة ولا يصح بعد  
وقت الاذ ولا بد لغير الاذ بل الغضارة وقتها قال علي السلام من قام عصى اول سبع  
فصلها اذ اذ كان ذلك وقتها او عند ابو يوسف والشافعي م يحج الجعري  
النصف الاخير من الليل من بعد اذان قبله ويندع المالك الاوقات لينا للثلاث  
شواي الخواب الا بعد المني من هو مستقبل القبلة واصبعها في اذنيه  
ويترسل فيه من اي يهمل ويلاجن وجميع من لح في القراءة طرب وترجم  
ما خرج من الحان الاغاني فلا ينقص شيئا من حره وفه ولا يزيد

والفاس يحج هذا البيت وصلح العصر حيل التي في صلب الفجر ثم سائر الصلوات  
في الاوقات الثلاثة بعد التي للامعاء رخصت التي فيها ركعة النفل اذ يخرج الامام  
بمسحة وبعد الصبح الاستسنة وبعد اداء الغرض والاداء للغرب ومع الغروب وصلح الجنازة  
وسجدة الثلاثة وفي هذا الوقتين من اي بعد الصبح وبعد اداء العصر اداء الغرض  
لكنها يكون في الاصل هي اذ يخرج الامام المظفر فركب جميع الغرض في وقت لا يجزئ فيه  
خلا للشافعي م هو مطهر في وقت عصر او عشاء صلا فقط ش خلا للشافعي  
فاصلته مطهر في وقت العصر صلا الظهر ايضا ومطهر في وقت العشاء صلا المغرب  
فا وقت الظهر العصر عند ركعت واحد كذا وقت المغرب والعشاء لهذا يخرج عن  
في السجدة ومطهر في غير الركعتين بقية لا من حلت فيه من اجزاء اذ بلغ الصبح  
اسلم الكافر في غير الوقت ولم يبق من الوقت الا ان يخرج عليه قضاء صلا ذلك في وقت  
لوزج ومطهر في غير الوقت لا يجزئ عليه قضاء صلا ذلك في وقت خلا للشافعي

والفاس يحج هذا البيت وصلح العصر حيل التي في صلب الفجر ثم سائر الصلوات  
في الاوقات الثلاثة بعد التي للامعاء رخصت التي فيها ركعة النفل اذ يخرج الامام  
بمسحة وبعد الصبح الاستسنة وبعد اداء الغرض والاداء للغرب ومع الغروب وصلح الجنازة  
وسجدة الثلاثة وفي هذا الوقتين من اي بعد الصبح وبعد اداء العصر اداء الغرض  
لكنها يكون في الاصل هي اذ يخرج الامام المظفر فركب جميع الغرض في وقت لا يجزئ فيه  
خلا للشافعي م هو مطهر في وقت عصر او عشاء صلا فقط ش خلا للشافعي  
فاصلته مطهر في وقت العصر صلا الظهر ايضا ومطهر في وقت العشاء صلا المغرب  
فا وقت الظهر العصر عند ركعت واحد كذا وقت المغرب والعشاء لهذا يخرج عن  
في السجدة ومطهر في غير الركعتين بقية لا من حلت فيه من اجزاء اذ بلغ الصبح  
اسلم الكافر في غير الوقت ولم يبق من الوقت الا ان يخرج عليه قضاء صلا ذلك في وقت  
لوزج ومطهر في غير الوقت لا يجزئ عليه قضاء صلا ذلك في وقت خلا للشافعي

25

[illegible]











لم يسمع شيئا من قبل سمع الله سبحانه و قد افاض الله و كتب في الامم و بالصفيد الى  
 المنقر جميع فيها و يقيم مستورا ثم يذكر و يصلي ف يصبح بركتية او لا ثم يديه و وجهه  
 بركتية و يد يحداه اذنيه ضاماً اصابعه مبيداً اصبعه محاذاً لبطنه عن  
 مرجها اصابع جلده عن القبلة فيسبح فيه ثلثاً و تسجد على كل ركعة او فاصل  
 او شي بين ركعة و يستقر جهته حاذوا و لا يستقر كذا السجود للركعات و لا يركع  
 من ركعة لا يصلي ثم لا يركع الا على الارض و لا يركع الا على الارض و لا يركع الا على الارض  
 فكل ركعة راسه مكبر او يجلس مطمئناً و يذكر و يسجد مطمئناً و يذكر و يركع راسه او لا  
 ثم بركتية و يقيم مستورا بلا اعتدال على الارض و لا يركع شي فيه خلا الشافعي و حنبل  
 الاستراحة و الركعة الثانية كالأولى لكن لا يركع و لا يركع و لا يركع و لا يركع و لا يركع  
 رجل اليسرى و يجلس عليها باصابعها على اصابعه عن القبلة و واضعا يده على فخذه  
 مرجها اصابعه عن القبلة مبسطة ثم وفيه خلا الشافعي و فاعنه يقدر  
 فخصم البصر على السطح الا ينام يشيد بالسبابة عند التفتت بالشماع و يتنقل  
 جاء على آتيا ايضا و يشهد كما مبسوح و روض و لا يزيد على القعدة الاولى في  
 فيما بعد الاولى القعدة فقط و هي افضل و ارسخ و اوسكج و يقدر كالأولى  
 ثم خلافا للشافعي و حنبل و السنة عنده في التفتت الثاني الثماني و هي  
 هيئة جلوس المرأة في الصلاة و هي هذه و المرأة تجلس على التماس اليسرى  
 ثم تجلس عليها بجانب اليمين فيمسك بيده اليمنى التماس و يشهد و يصلي على  
 التماس السلام و يدعيها بان تشهد القعدة او لا ثم لا يركع الا على السلام الناس  
 فلا يسأل شيئا مما يسأل من الناس و في يوم عرفة يفتي منته من البشر  
 الملك و عن نبي الله صلى الله عليه و آله و سلم انما يجلس بين يديه من الامام بها  
 التي و الامام بالتسليم عند الجلوس و لا يسجد القعدة و لا يركع الا على السلام

الحمد لله  
 الذي هدانا لهذا  
 الذي كنا لنهتدي لاه  
 به لو اننا علمنا  
 ذلك لكاننا كنز  
 من كنز  
 من كنز







لم يكن له امر حقيقة فله امر حكمي فانه التزم ان يرضى جميع صلوات خلفه الامام فادسبغ الخ  
 فخرج بها ويوم جعل كونه خلف الامام حتى ثبت له الحكم المقتدان كحرمة القرع ثم روي عن الصادق  
 وهو الذي ترك اخر صلوات الامام في ذلك يوم اداء الخ خلف الامام فهو اداء الامام كونه مع الامام  
 حتى يحل عليه القرع فليس يوافق انما ذكر في الحرمة في شيئا حرمة على حرمة الامام عليه  
 في الاداء فان لحادث امر رجلا في اداءه مسبقا فقبل ان يوجع ادم الشكر في الاداء قبل في  
 الشكر في القرع منه الاداء سنة ٨ وسبغ ان يقال الشكر في القرع ان يبين احداهما على غيره  
 او يبين اخرهما على غيره ثالث الشكر في الاداء بان يكون احدهما اما لاخر فيما يانه  
 يكون له اما في خارج يله حتى يشمل الشكر في الاداء الامام في المحاذاة للمرة الامام عند  
 صلوات الامام انه لا يشترط عليه على حرمة اداءه لنفسه بل في ذكره او ايضا لا في ذكر  
 الشكر في القرع بل في ذكر الشكر في الاداء الامام ادسبغ الشكر في الاداء في اختلاف  
 احل الخليفة فالشكر في الاداء ثابت بين الذي يقتدى بالخليفة وبين الامام الاول في كل من  
 به باصهار ان الامام ما كان دون وجه الخليفة ولا يشترط بينهم في الحرمة لان المقتدى بالخليفة  
 على حرمة الخليفة دون الامام الاول فيقتدى ليسين بغيرهم على حرمة الخليفة فلم يرضى بينهم  
 والحرمة ومع ذلك لو كانت المراتم من احد الطائفتين اما من مقتدين بالامام الاول ومن مقتدين  
 بالخليفة فمخاد الطائفة الاخرى فقبل بالقبول بغير الشكر في الاداء والحرمة قبل الشكر في  
 ثابتة تقدر ما قبل الشكر في الاداء لا توجد بين الشكر في القرع والشكر في القرع في حق الامام  
 في الاداء كما في السابق فموجب ان ذكر الشكر في القرع في الاداء الامام فانه المرة اما اداها  
 يصلح فناء للمرة تنفس على لانها اقرت بما على ان قرأة الامام قرأة هي او ليس كذلك  
 بل قرأة وعلم من هذا المسئلة ان المرة اذا قدمت بالامام محاذية لوجع الخ فقدم  
 لان يقرء الامام ما منها اما ادا المقتدى محاذية هل يشترط في الامام نفسه روايتان  
 صلي في هذا في احدى امي استختلف في الاخر بين امي استختلف صلوات لكل شرا من

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]



باب في بيان ما يفسد الصلاة  
والصلاة هي ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان

والأما ما يفسد الصلاة في بلاد ما لم يفسد الصلاة بطلب ما يفسد الصلاة  
ومما يكره فيها من غير ما يفسد الصلاة بطلب ما يفسد الصلاة  
والصلاة هي ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان

باب في بيان ما يفسد الصلاة  
والصلاة هي ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان

٢٥

باب في بيان ما يفسد الصلاة  
والصلاة هي ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان  
والركعة ركعتان كل ركعة ركعتان





[illegible][illegible]

في الاول من ربيع من غير شفع

الاول من ربيع من غير شفع

واحد الاول شفع فاعلم ان الاصل عند الخفيفة من ان ترك الفقرة في ركعة الشفع الاول  
 يبطل الفقرة حتى لا يجر بناء الشفع الثاني على الشفع الاول في ركعة واحدة لابل فيسقط الاول  
 بناء الشفع الثاني عند محجج الترك في ركعة واحدة يبطل الفقرة في ركعة واحدة لا يجر بناء الشفع الثاني  
 الترك لا يبطل الفقرة اطلاقا بل يجر بناء الاول فقط فيسقط بناء الشفع الثاني متى ترك الفقرة  
 في ركعة من الشفع الاول وفي ركعته اذا عرفت هذا فاعلم ان المسائل ثمانية لان ترك الفقرة اما  
 على شفع واحد او في ربيع صبي وعوفال في المتن او الاول والثاني او احل الثاني واحل الاول وفيه مسائل  
 قضاه الركعتين بالاجماع اما عند مقتضى بل صح في الشفعين هذا ايضا في ربيع مسائل لانه امان  
 الترك في كل الاول مع كل الثاني وهو ما قاله المتن كما ترك فقرة شفعين مع بعض الثاني وهو ما قال في  
 الاول مع احل الثاني وفيها اثنين المسائلين هذا الركعتين عند الخفيفة فحجج بطلان الفقرة عند هذا  
 الشرح في الشفع الثاني فعليه قضاء الشفع الاول فقط عند ايدي سيف رح قضاه الاربع لانه لما يبطل  
 صح الشرح في الشفع الثاني وقد اسند الشفعين بترك الفقرة في ربيعاً واما ان يكون الترك في ركعة  
 من الشفع الاول مع كل الثاني او مع ركعة منه وفيها ما قال في المتن واربع نوتر في احل كل شفع او  
 الثاني واحل الاول ايما يقض الاربع عند الخفيفة وايدي سيف رح بقوله الفقرة عند هذا اما عند الخفيفة  
 فلو ترك الفقرة في ركعة من الشفع الاول الفقرة لا تبطل واما عند اليقين فلو ترك الفقرة لا تبطل  
 بالترك اطلاقاً وقد فصل الشفعين بترك الفقرة في ربيعاً وعند محمد في جميع الصلوات هذا الركعتين فظهر  
 ما قال في المحققين فحقيقاً ربيعاً عند الخفيفة في ترك الفقرة في احل الاول مع الثاني او بطله اي ركعة من الشفع  
 مع كل الشفع انتا او ركعة من ربيعاً عند ايدي سيف رح في ربيع مسائل ايجب الترك في الشفعين في الباقي ركعتين  
 مسائل عند الخفيفة ربيعاً عند ايدي سيف رح عند ركعتين في كل ركعة وقضاء الترك في ركعتين  
 ربيع ركعات من الصلوات بعد ركعتين بقدر الشهد ثم يقضى قضاء عليه لانه بالشرح في الشفع الثاني  
 بغير علم او شرح طائفة عليه هذا المسئلة وان قضيت عما سبق في كل ركعة او لم يقرأ في كل ركعة  
 قضاه في ركعة من ربيعاً او لم يقضى في وسطه شفع اذ اصله ربيع ركعات من الصلوات

في الاول من ربيع من غير شفع

في الاول من ربيع من غير شفع

في الاول من ربيع من غير شفع





[illegible]



[illegible]

[illegible]

٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]







[illegible]

[illegible]

الأصلي هو المسكن ووطر الإقامة موضع في المسكن فليس من خمسة عشر يوما أو أكثر من ذلك  
يقع مسكنه فإذا كان الأصل في الوطن أصلي فمراعى من ضاعت أرضها أصلها مسكنها أو أصلها  
المسكن لم يكن يطل الوطرا أصلي إلا في حالة التغيير ومقتضى الإقامة الأصلية الأصلية الأصلية  
والأصلي بالسفر القديم المسكن الوطرا الأصلي بعيد ومقتضى الحيث وأما وطر الإقامة فالأصلي  
الأقامة إذا كان له وطر فإنه فمراعى من ضاعت أرضها أصلها مسكنها أو أصلها  
وطر الإقامة حقا ولا يصير مقيما للأقامة كذا السطر منه كذا السطر منه كذا السطر منه  
الأصلي هو السفر من الإقامة غير الإقامة في الإقامة إذا انفصلت السفر القصير والقصير  
لنفس السفر جردا أصلي الجمعة سفر إلى مكان الإقامة الإقامة بمصر والعلمين والذين  
والعلم والبلغ وسلامة العيز والرجل فتقع من أصلها أو أوطر أو أوطر أو أوطر أو أوطر  
فتقع من ضاعت أرضها الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
البعض هو موضع له أمثروا ضاعت أرضها الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
أهل في أكثر مساجد لم يسمع منهم اختيار أنفسهم من القول فقال هم وما ليس أكبر مساجد  
أهل مصر فمنها اختيار هذا دون التفسير إلا في التوازي في أحكام الشريعة الأصلية  
الحل في الإصدار وما يشهد على المساجد الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
المساجد والفرع الذي ذكر في الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
هو مسكنهم ولا يفرق السلطان أو الإقامة في الإقامة الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
حقيقا وأما عندنا فلا مذكر في الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
على التفسير الصحيح واليصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
أهل في أكثر مساجد لم يسمع منهم اختيار أنفسهم من القول فقال هم وما ليس أكبر مساجد  
أهل مصر فمنها اختيار هذا دون التفسير إلا في التوازي في أحكام الشريعة الأصلية  
الحل في الإصدار وما يشهد على المساجد الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
المساجد والفرع الذي ذكر في الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
هو مسكنهم ولا يفرق السلطان أو الإقامة في الإقامة الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية  
حقيقا وأما عندنا فلا مذكر في الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية الأصلية

[illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱







[illegible]

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]













بسم الله الرحمن الرحيم















ويصح من الثلاث وقد يكمل الصوم يوم من العشر ثم وعند الجمعة صوم يوم واحد  
كأن صوم يوم من رمضان وصلا وفصلا وأما من جهامة فمقتولا ولا يلاقي ثم وعند الشا  
رجح الثاني هو لا يصوم ولا يصوم فيه بل يوم من رمضان فيه أداء وقضا ثم  
فإن قيل فعلى القضاء هو الأيام الثلاثة ثم خمسة أيام من العظم عيد الأضحى ثم ثلاثة  
هو لا يظلم بعد ذلك وأنه شرع إذا شرب وصنع السليح ولا يجوز له أن يظلم بعد ذلك فإنه لا يظلم  
المسل في ذواته في غير ذلك الفضاخلة هو ويحكم بعد خمسة أشهر من الحكم ثم التخصيص  
هو فيسلك بقية يومه صوم وكذا اسم وحائظ طر مسافر ثم ولا يقصر إلا في يوم واحد  
أو الكراهية التي شرع إذا احتل هذا الأمر في رمضان يجب ألا يسأله اليوم من رمضان  
لأنه فضل الصبي الذي بلغ والكافر الذي استلم لعدم الأهلية في أول اليوم فلم يقع القضاء وكذا  
البلغ والاسلام قبل نصف النهار أو في الصوم لم يظلمه المسافر العظم ثم قد تم التخصيص  
صوم رمضان على علم عليه شرع القصر في وقتها يوم في الدنيا وفي يوم يوم الصوم هو كالحج  
على غير مسافر وفي يوم من ذلك الفضاخلة هو ما شرب في يوم من المسافر سفره هو وقضا أياما  
أي على أي أيام كانت ذواته في المسافر ولا يظلمه إذا غلب على الأيام من حيث كانت في أول أيام  
اليوم الأول فظلمه ثم في الصوم فإنه هذا الذي لم يركب له أما إذا علم أنه قد ولا شرب في  
والعلم أن يومه لا شرب في الصوم ولو لم يكن يومه في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم  
ففي يومه في الصوم ثم استمر في الصوم مسقط الصوم أو لم يستكمل في الصوم  
ولا فرق بين هذا وبين ما إذا بلغ في أول يومه أو في آخره وعند محل يوم إذا بلغ في أول يومه في الصوم  
لا يكون مستتمعا في اليوم إذا اتصل بالصبي في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم فيكون مستتمعا  
الضعيف هو في الصوم أما إذا لم يلبس في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم فيكون مستتمعا  
هو في الصوم وفي الصوم أياما في الصوم أو الصوم السنة هو وظهر في الأيام وقضاها ولا  
عقدت أوصافها من فرق بين الذين راها في الصوم في هذا الأيام فلا يلزم بالشرع

فإن قيل فعلى القضاء هو الأيام الثلاثة ثم خمسة أيام من العظم عيد الأضحى ثم ثلاثة  
هو لا يظلم بعد ذلك وأنه شرع إذا شرب وصنع السليح ولا يجوز له أن يظلم بعد ذلك فإنه لا يظلم  
المسل في ذواته في غير ذلك الفضاخلة هو ويحكم بعد خمسة أشهر من الحكم ثم التخصيص  
هو فيسلك بقية يومه صوم وكذا اسم وحائظ طر مسافر ثم ولا يقصر إلا في يوم واحد  
أو الكراهية التي شرع إذا احتل هذا الأمر في رمضان يجب ألا يسأله اليوم من رمضان  
لأنه فضل الصبي الذي بلغ والكافر الذي استلم لعدم الأهلية في أول اليوم فلم يقع القضاء وكذا  
البلغ والاسلام قبل نصف النهار أو في الصوم لم يظلمه المسافر العظم ثم قد تم التخصيص  
صوم رمضان على علم عليه شرع القصر في وقتها يوم في الدنيا وفي يوم يوم الصوم هو كالحج  
على غير مسافر وفي يوم من ذلك الفضاخلة هو ما شرب في يوم من المسافر سفره هو وقضا أياما  
أي على أي أيام كانت ذواته في المسافر ولا يظلمه إذا غلب على الأيام من حيث كانت في أول أيام  
اليوم الأول فظلمه ثم في الصوم فإنه هذا الذي لم يركب له أما إذا علم أنه قد ولا شرب في  
والعلم أن يومه لا شرب في الصوم ولو لم يكن يومه في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم  
ففي يومه في الصوم ثم استمر في الصوم مسقط الصوم أو لم يستكمل في الصوم  
ولا فرق بين هذا وبين ما إذا بلغ في أول يومه أو في آخره وعند محل يوم إذا بلغ في أول يومه في الصوم  
لا يكون مستتمعا في اليوم إذا اتصل بالصبي في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم فيكون مستتمعا  
الضعيف هو في الصوم أما إذا لم يلبس في الصوم فمقتضى ما مضى من يومه في الصوم فيكون مستتمعا  
هو في الصوم وفي الصوم أياما في الصوم أو الصوم السنة هو وظهر في الأيام وقضاها ولا  
عقدت أوصافها من فرق بين الذين راها في الصوم في هذا الأيام فلا يلزم بالشرع

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

١٠ ولسن ان نزل في الاصحاح الرابع تصدق في بيتك لئلا زعموا ان ايامهم لم يلبسوا  
بلا شطرنج وبنو اسرائيل تهاوى بنيتهم انما هو كتاب المحرر اعلان في ورجع  
جاء ذلك اظهر عليه لفظ الحق واداد الفريضة حيفا لمرحبا كل امر مسلم مكلف  
صحيح تصديره اذ داخل في فصله اعايد منه وعن نفقة عماله الخرج عنه ثم امر الطرقي  
والرجوع او الفرج للمرأة ان كان بينهما وبينه من مسير سفر في العزلة على الفجر ثم لم يزل  
يوسف في ما عند محمد ثم فعل في الزاني فرم بعض الناس ان هذا محله ايضا مني على  
الامر المطلق عند ايوسف للفجر وعند محمد الا هذا غير صحيح لان الامر المطلق في الفجر  
بالتقاضي فيها فمسئله في مسئلة مبتدأة فقال ايوسف ورجع الفجر احذر ان الفجر  
يقع بعد العلم الاول اذ او عند وعمل له ورجع على الزاني بشر ان لا يفر من  
لو لم يرد في العلم الاول فمات يكون اما انفاقا فمرة الخلاف ان اذا  
اداه العلم الاول في ما لا خير عند ايوسف رجع خلفا لم يرد رجع في جيب فليس  
فقط في جيب رجع فلو جاز الصبي حرامه لان في رجا عنه محله العبد ثم لا زعموا ان  
يكون رجا لعن الاهلية انما العبد لا زعموا ان يكون رجا عنه شرع وغيره هو رجا الزنا  
والزنا يفر وطواف الزنا وواجبه وفي جميع شرعها انما رجا هو السعي في الصفاء الزنا  
البناء وطواف الصلح الا في صلح وغيره اسندوا في اشارة في الزنا والصلح غير الزنا  
قبلها والفريضة رجا ووسعي فها هو واداد في كل السنة حتى يفر وادادها وسبقا للزنا  
محله في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا  
مكة انما في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا  
انما في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا  
وفيما في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا  
وهي في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا  
وهي في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا واداد في الزنا

29

[illegible]

[illegible]

الحظيرة البيت وصحت العتبة على الاضلاع جعلت له نالين بها شرفا وبها باعزها ولزعت الحشيت الى  
 قاعها لافضل ذلك فلم يبق لم يفرغ لان تلك السطوح الراشدة حتى كان زمن عبد الله بن زياد كاس  
 الحديث بها ففعل ذلك واطهر فوجد التحليل في البيت على قاع التحليل فخص من الناس لاجل التحليل  
 في البيت فلما فعل ذلك لم يبق البيت على قاعه ابن الزبير ففقد بناء الكعبة واعادها على ما  
 في الجاهلية فلما كان عظيم من البيت يطاف ورده السطوح حتى وصل الفرجة لا يجوز لكن لا يستقبل  
 السطوح وحده لا يجوز لان حصة القوم على البيت ثبتت بعض الكتاب وابتدأوا يابست بحجم السطوح  
 والاحتياط على الطواف ان يكون من السطوح ويرى في السنة الاول ففقد السطوح من الجاهلية حتى  
 وظهرت مشيئة الكعبة من الكعبة بين الصفيين وذلك مع الاضلاع وكل سبيبة الجاهلية المشركين حيث  
 اصحابهم حتى يذبحهم هو الكعبة فزال السبب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما وكل من الحج ما ذكره يستعمل  
 الركن الصالح وهو حسن الطواف باستدام الحج فصار شفايعا ليعب السبب عند المقام وغيره من الحج  
 شعرا واستعمل السطوح في السطوح البيت وكبر وحلل وصل على النبي صلى الله عليه وسلم في ربه  
 بما شاء ثم مشى حتى انتهى فصار جديا المبلى الاخرين في صعدوا بها وفعلا على الصفا يفعل  
 سبعا ثلثا لربا الصفا فيحتمل بالمرقة شق السطح الصفا الى المروة شق من المرقى الى الصفا  
 شق آخر يتكون بديانة السطح الصفا وحقه على السطح على المروة وفي رواية الطواف الى السطح الصفا  
 الى المروة ثم من المروة الى الصفا شق طواف المروة الثانية ويقع العلم على الصفا  
 هو كاد لا يمشي سكر بكرة على طواف بالبيت ففعل ما شاء خطب الامام بكرة سابع في الحج  
 وحمل منها المناسك شق على الخروج الصفا الصفا والوقوف بعرفات والاقامة حرثا التاسع  
 بعد عشر الحادي عشر فبما يفيض بين كل خطبتين سبع عشرة حرفة الزوية شق هو الحادي عشر  
 من وكما الحج في ذلك كانتهم يزودون الا في هذه النعم من الصفا ومكت بها الى الحج في ام  
 فوعدها الى عرفات وكلما اخطى الكعبة حرفة واذا زلت الشمس خطب الامام خطبتين في الحج  
 وحمل منها المناسك شق هو الوقوف بعرفات المزة لفة وري الحج والوقوف على طواف

٦١

الحظيرة البيت وصحت العتبة على الاضلاع جعلت له نالين بها شرفا وبها باعزها ولزعت الحشيت الى  
 قاعها لافضل ذلك فلم يبق لم يفرغ لان تلك السطوح الراشدة حتى كان زمن عبد الله بن زياد كاس  
 الحديث بها ففعل ذلك واطهر فوجد التحليل في البيت على قاع التحليل فخص من الناس لاجل التحليل  
 في البيت فلما فعل ذلك لم يبق البيت على قاعه ابن الزبير ففقد بناء الكعبة واعادها على ما  
 في الجاهلية فلما كان عظيم من البيت يطاف ورده السطوح حتى وصل الفرجة لا يجوز لكن لا يستقبل  
 السطوح وحده لا يجوز لان حصة القوم على البيت ثبتت بعض الكتاب وابتدأوا يابست بحجم السطوح  
 والاحتياط على الطواف ان يكون من السطوح ويرى في السنة الاول ففقد السطوح من الجاهلية حتى  
 وظهرت مشيئة الكعبة من الكعبة بين الصفيين وذلك مع الاضلاع وكل سبيبة الجاهلية المشركين حيث  
 اصحابهم حتى يذبحهم هو الكعبة فزال السبب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما وكل من الحج ما ذكره يستعمل  
 الركن الصالح وهو حسن الطواف باستدام الحج فصار شفايعا ليعب السبب عند المقام وغيره من الحج  
 شعرا واستعمل السطوح في السطوح البيت وكبر وحلل وصل على النبي صلى الله عليه وسلم في ربه  
 بما شاء ثم مشى حتى انتهى فصار جديا المبلى الاخرين في صعدوا بها وفعلا على الصفا يفعل  
 سبعا ثلثا لربا الصفا فيحتمل بالمرقة شق السطح الصفا الى المروة شق من المرقى الى الصفا  
 شق آخر يتكون بديانة السطح الصفا وحقه على السطح على المروة وفي رواية الطواف الى السطح الصفا  
 الى المروة ثم من المروة الى الصفا شق طواف المروة الثانية ويقع العلم على الصفا  
 هو كاد لا يمشي سكر بكرة على طواف بالبيت ففعل ما شاء خطب الامام بكرة سابع في الحج  
 وحمل منها المناسك شق على الخروج الصفا الصفا والوقوف بعرفات والاقامة حرثا التاسع  
 بعد عشر الحادي عشر فبما يفيض بين كل خطبتين سبع عشرة حرفة الزوية شق هو الحادي عشر  
 من وكما الحج في ذلك كانتهم يزودون الا في هذه النعم من الصفا ومكت بها الى الحج في ام  
 فوعدها الى عرفات وكلما اخطى الكعبة حرفة واذا زلت الشمس خطب الامام خطبتين في الحج  
 وحمل منها المناسك شق هو الوقوف بعرفات المزة لفة وري الحج والوقوف على طواف

الحظيرة البيت وصحت العتبة على الاضلاع جعلت له نالين بها شرفا وبها باعزها ولزعت الحشيت الى  
 قاعها لافضل ذلك فلم يبق لم يفرغ لان تلك السطوح الراشدة حتى كان زمن عبد الله بن زياد كاس  
 الحديث بها ففعل ذلك واطهر فوجد التحليل في البيت على قاع التحليل فخص من الناس لاجل التحليل  
 في البيت فلما فعل ذلك لم يبق البيت على قاعه ابن الزبير ففقد بناء الكعبة واعادها على ما  
 في الجاهلية فلما كان عظيم من البيت يطاف ورده السطوح حتى وصل الفرجة لا يجوز لكن لا يستقبل  
 السطوح وحده لا يجوز لان حصة القوم على البيت ثبتت بعض الكتاب وابتدأوا يابست بحجم السطوح  
 والاحتياط على الطواف ان يكون من السطوح ويرى في السنة الاول ففقد السطوح من الجاهلية حتى  
 وظهرت مشيئة الكعبة من الكعبة بين الصفيين وذلك مع الاضلاع وكل سبيبة الجاهلية المشركين حيث  
 اصحابهم حتى يذبحهم هو الكعبة فزال السبب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما وكل من الحج ما ذكره يستعمل  
 الركن الصالح وهو حسن الطواف باستدام الحج فصار شفايعا ليعب السبب عند المقام وغيره من الحج  
 شعرا واستعمل السطوح في السطوح البيت وكبر وحلل وصل على النبي صلى الله عليه وسلم في ربه  
 بما شاء ثم مشى حتى انتهى فصار جديا المبلى الاخرين في صعدوا بها وفعلا على الصفا يفعل  
 سبعا ثلثا لربا الصفا فيحتمل بالمرقة شق السطح الصفا الى المروة شق من المرقى الى الصفا  
 شق آخر يتكون بديانة السطح الصفا وحقه على السطح على المروة وفي رواية الطواف الى السطح الصفا  
 الى المروة ثم من المروة الى الصفا شق طواف المروة الثانية ويقع العلم على الصفا  
 هو كاد لا يمشي سكر بكرة على طواف بالبيت ففعل ما شاء خطب الامام بكرة سابع في الحج  
 وحمل منها المناسك شق على الخروج الصفا الصفا والوقوف بعرفات والاقامة حرثا التاسع  
 بعد عشر الحادي عشر فبما يفيض بين كل خطبتين سبع عشرة حرفة الزوية شق هو الحادي عشر  
 من وكما الحج في ذلك كانتهم يزودون الا في هذه النعم من الصفا ومكت بها الى الحج في ام  
 فوعدها الى عرفات وكلما اخطى الكعبة حرفة واذا زلت الشمس خطب الامام خطبتين في الحج  
 وحمل منها المناسك شق هو الوقوف بعرفات المزة لفة وري الحج والوقوف على طواف



من بيننا  
سنة ثلث الأولى والوسطى والثالثة  
الوقت سبعة عشر يوما في السنة  
فمن من سبعة فمما جرت له البلية  
في يومها لصلح يومه فمما جرت له البلية  
على السبعين من كل سنة



[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]







[illegible]









والايجاب القبول آله كما تهم البعض لان قولهم ان كانا في ذلك ولا شك ان ذلك لا يلزم  
فالعلة الفاعلية هي المتعارفة وان المتعارفة لا يوجب القبول والصحة هي المتعارفة لا يلزم  
الشع وجوه الفاعلية المتعارفة المتعارفة وانما ذلكا عنه وجوه لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو  
وقول لفظهما ما من وجوه قد وجبت ان ما من وجوه قد وجبت ان ذلك لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو  
وقول لفظهما ما من وجوه قد وجبت ان ما من وجوه قد وجبت ان ذلك لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو

ان الذي يوجب القبول آله كما تهم البعض لان قولهم ان كانا في ذلك ولا شك ان ذلك لا يلزم  
فالعلة الفاعلية هي المتعارفة وان المتعارفة لا يوجب القبول والصحة هي المتعارفة لا يلزم  
الشع وجوه الفاعلية المتعارفة المتعارفة وانما ذلكا عنه وجوه لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو  
وقول لفظهما ما من وجوه قد وجبت ان ما من وجوه قد وجبت ان ذلك لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو  
وقول لفظهما ما من وجوه قد وجبت ان ما من وجوه قد وجبت ان ذلك لا يلزم الى غيره فاشبه  
للمتعة كغيره من وجوه له فلهذا يصح البيع بغيره في محل البيع المتعارفة فيه بخلاف المتاع وهو

كل واحد منهما يفظ الاخر وحضر من اياهم ومن اثنى عشر حراما لما في حره اذ عندنا لا ينجس الاكل والشراب  
والرجل ولا ينجس من سائر معالظها فان اخرجت سعا من فم من شرب اذا اكل الجص والصل  
فان جص حصل اخره اكل الجص وهو جص عندنا فاسقن او محرمين في ذل اعين على الرجل او  
احد من الاثنين لا يظلمهما ان ادعى الغريب نفس اى اذا اكل الجص من الرجل فان اكل من قبل شهاده  
الجميه ايهاما اذ ادعت المرأة قبل شهاده قاطعا وان تكلم عند ابني الزوجه فان ادعت قبل شهاده  
لها وان ادعى بغير شهاده فاعلم ان كل واحد منهما يظلمهما وان اكل الجص من رجل فان اكل  
الكل على السلم لا يظلم ان ادعى السلم قبل اكله من رجل ان يتكلم صغيره فتكلم عند من ان حضر  
بانه لم يشرب الا ان اكله من السلم قبل اكله من رجل ان لا يظلمه ان اكله من السلم او من رجل  
الفرق شاهد من كل تكلم بالفرق عند من ان حضر من كل شاهد كان الباعث عاقله او لا ان كان غافلا  
وعبارة المحضر عاقله او لا ان حضر من كل تكلم بالفرق عاقله او لا ان حضر من كل تكلم بالفرق عاقله  
وفرضه لغيره وبنت اخيه محرمه وحالته وبنت زوجته وطيبه وامه محرمه ان لم تطأه رداء  
اصله وفرضه من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
الفرق بينه وبين كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
والاصل البعيد الاجم والاصل القريب من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
كل واحد من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
والفرقة وبنت الاخيه محرمه وحالته وبنت زوجته وطيبه وامه محرمه ان لم تطأه رداء  
اصله وفرضه من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
الفرق بينه وبين كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
والاصل البعيد الاجم والاصل القريب من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
كل واحد من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق  
ان ينشأ منه او يرد له الشاهد هو الصحيح وما ادون سبع سنين ليست مشبهاته ودي ينفق بشر  
اعلم ان بنت سبع سنين لو اكلت من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق من كل تكلم بالفرق

43





١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠





فقدوا بين في الاسلام كفى الذي ابا جيمع مسلم يستغفره كقولنا ان في الذي ابا جيمع  
وحية علي بن ابي طالب كفى الحجة اصلية ولا معنى ابوه كفى الذات ابوي حزين ذرية فليس  
فاسق كفى بنبته صالحة ان ايعن في اختيار الفضل شيوع عند بعض الناس العاسق  
واليعن ان يكون كفى البنت اصلها مسلم وسكانها عجمي انهم الجمل النفقة ليس كفى الفضل  
شأن انما قال الفقير قد فخر بولم افقر كوني كفى للمفقير وكذلك للفقير بالطلوع والاول  
الجرح عدا المهر النفقة الواجب تحقيقه في زيادة التعديروم افتاد صالحة كفى الذات  
عظيمة هي الصبيح من النسل عداوهم فلا يعتبر به لان ان يكون بحجة كفاية عداوهم  
وهي المهر النفقة هو حرفة فاك والحكام ذكنا في كفى ليعن ليعن ليعن ليعن ليعن ليعن  
لكن في اهل من فاش امرهم في شأهم فقلوا انهم اصبحوا بغير حق وفي كفاية في كفاية في كفاية  
الاجابة في الذي ان يكون من جانب الزوج فصول من جانب المهر فصول في كفاية في كفاية  
يتولى طرفي الحكم احد بعض من جانب المهر في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
الواحدة اكل وكفاية منها فقال حوايا كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
يرجع بجمع الصبيح او الصبيح وكفاية كما اذا وكلت رجلان في زوجها فاش في كفاية في كفاية في كفاية  
من الجانبين او وكفاية من الجانبين او وكفاية من الجانبين او وكفاية من الجانبين او وكفاية من الجانبين  
كما اذا كان اميدا او فصول في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
تخالفه في كفاية من كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
الكل الصبيح الصبيح عين فاش في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
بغير فاش في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
حفلوا في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
غير ما قلنا ان بعض البهائم وكفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية  
زوجا في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية في كفاية

[illegible]

[illegible]



منه الشرفان  
محبان حق کان  
لما الانف

مقام انوار اللغات آن  
مقام انوار اللغات آن  
مقام انوار اللغات آن

فمسئلة الاول هي اني فقيهة العلمى لغرو عبت له والفتت فتلى على وان قضيت نصف الامر  
ثم عبت اكل له او عبت الباقي بشرطه اقبل او على قوله كاشى عليها الماذكر او كان المهر من ثياب  
ثم عبت له او اقتضت بخله فمضى ثم طلقها اقبل او على قوله كاشى عليها ما هو عدم التعيين قبل  
ما في حرق التعيين فكذلك لا ينافى عبت العدة له فالتعيين يقتضى المهر لان العدة من متعينة بخلاف  
العدل لان المهر من متعينة هو وان كان على ما لا يخرج او لا يتزوج عليها او بالالف ان اقامت ان  
وبالعين بن اخيه فان وفى النكاح او فيما تكبر اعلان لا يخرجها او لا يتزوج عليها واما ما  
انكح بالالف ان اقامت بالعين بن اخيه من الف والالف ولا يخرج منها ما من عند الحقيقة ج فمضى  
الاول صحيح في الثاني عندنا الشرطان صحيحان في كل منهما فافسد حكم في الثانية لا يرد على  
ولا يقتصر على الف بل في المهر بالثانية مسئلة الثانية هي قوله او بالالف ان اقامت بها بالعين بن  
فانما من اخيه غير المثل لكن ويحكم حكم المثل اكثر من العين لا يخرج لزيادة وان كان اقل من المهر يجب  
الالف ولا يقتصر من شيء لا تفاقده اقل المهر لا يزيد على الف ولا يقتصر على الف وان تكبر هذا او لا  
فليها مهر المثل ان كان بينهما او الاخر لو ورنى لا يخرج لزيادة فمضى اى ان تكبر هذا المهر وبذلك  
اكثر فقيمة من الاخر غير المثل ان كان بين يقيق العبدان ويحب العبد الاول فقيمة اذا كان مهر المثل  
دو فقيمة هذا العبد ويحب العبد الاكثر فقيمة استحسان مهر المثل في فقيمة فله منه اذ اذ كان مهر المثل  
قيمة لغيره على العبد هو وطقت قبل او على نصف الاخر لاجلها وان تكبر هذا العبدان ويحب المهر عليها  
فقط ان ساءوا غير قولنا شرط النكاح وحبها ثانيا الزمة على صهرها فزنى ثوب هزى بالغ وفيه  
العبدان او ساءوا غير قولنا شرط النكاح وحبها ثانيا الزمة على صهرها فزنى ثوب هزى بالغ وفيه  
وكميل او ساءوا غير قولنا شرط النكاح وحبها ثانيا الزمة على صهرها فزنى ثوب هزى بالغ وفيه  
يشترط على من عقد نكاحا ان لا يرد على ما يشترط ان كان مهر المثل صالحا  
على اقل مهر المثل او على اقل مهر المثل او على اقل مهر المثل او على اقل مهر المثل او على اقل مهر المثل  
لا يرد على ما يشترط ان كان مهر المثل صالحا  
وغيره من ذلك

[illegible]

فیه





[illegible]

۱- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۲- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۳- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۴- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۵- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۶- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۷- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۸- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۹- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.  
 ۱۰- در صورتی که در این مورد هیچ گونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.





*[The page contains dense handwritten Persian script arranged vertically from right to left.]*

همه چیز از آن و هیچ کس را شایسته این نیست که از او طلب نماید پس اگر کسی بخواهد با او مقابله کند باید با خرد و تدبیر و احتیاط عمل کند و در هر حال باید مراقب باشد که از او دور ماند و به او نزدیک نشود.



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

لا بد من العلم بالحد في الثلاث احوال اعتباري بحيث انه يجمع وقوع نية ان لم ينفذ المهر  
 بحقيق اما ان كان في محض دلالة اللفظ المهر عليه وبإضافة الطلاق والطلاق  
 ما يوجب الكسك طلاق او نكاح ورتبته اعتقدا وروحا ابدك او جسدك او  
 آخره انما شائع كمنفك او نكاح يقع الطلاق والى ذلك او جسدك او جسدك  
 الاخر من ثم لا يبرأ عن الكسك المهر يقع به ورتبته طلاق او نكاح او من ذلك ان  
 او ما يرد في المبتدئين احد من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما  
 واحد انما يثبت بنية انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 من وجه اول طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 هو انما يثبت بنية انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 المهر او طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 يقع احد من ذلك من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما  
 وتكونه او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 ويقع عند الفرج ان طلاق او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 تكون المرأة مريض فبإطلاق في كل احد يقع عند الفرج ان طلاق او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 يدل على انه صام كل واحد من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 من غير العلم ليس من منه اول من خبر بصفه من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 اذا اخرج من احد من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 ثمة طلاق اليوم عن الفرج او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج  
 طلاق قبل ان يخرج من الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج  
 ايجل او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج

١٠٩

فيكون العلم بالحد في الثلاث احوال اعتباري بحيث انه يجمع وقوع نية ان لم ينفذ المهر  
 بحقيق اما ان كان في محض دلالة اللفظ المهر عليه وبإضافة الطلاق والطلاق  
 ما يوجب الكسك طلاق او نكاح ورتبته اعتقدا وروحا ابدك او جسدك او  
 آخره انما شائع كمنفك او نكاح يقع الطلاق والى ذلك او جسدك او جسدك  
 الاخر من ثم لا يبرأ عن الكسك المهر يقع به ورتبته طلاق او نكاح او من ذلك ان  
 او ما يرد في المبتدئين احد من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما  
 واحد انما يثبت بنية انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 من وجه اول طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 هو انما يثبت بنية انفسك طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 المهر او طلاقين بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 يقع احد من ذلك من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 وتكونه او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 ويقع عند الفرج ان طلاق او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 تكون المرأة مريض فبإطلاق في كل احد يقع عند الفرج ان طلاق او من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 يدل على انه صام كل واحد من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 من غير العلم ليس من منه اول من خبر بصفه من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 اذا اخرج من احد من فقهائه واحد من خبر بصفه من ذلك انما يثبت بنية انفسك طلاقين فليكن ذلك من وجه اول  
 ثمة طلاق اليوم عن الفرج او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج  
 طلاق قبل ان يخرج من الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج  
 ايجل او قال ان طلاق اليوم يقع في الفرج او طلاق اليوم يقع في الفرج



[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحجة والبرهان على كل شيء  
والذي جعل في آياته دلائل قاطعة على وحدانيته وعلو شأنه وجلاله  
وعظمته وإلهيته وأمره وقدرته وسبحانه وتعالى عما يشركون  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين الطاهرين أجمعين  
ثم بعد ذلك فليسمعوا ما أقولهم من أن هذا القرآن هو الكتاب العظيم  
الذي لا يأتي الباطل من عنده ولا يتغير منه شيء أبداً وهو الذي هدانا لهذا  
والذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله تعالى فإنه لا بد لنا مما نحن فيه  
من هذه الآيات العظيمة والبراهين القاطنة على صحة ما جاء به الرسول  
فإنما هو نبي مرسل وما يقرئكم القرآن من عند نفسه إلا لتبين لكم أمري الإلهي  
والذي قد سبق بيننا وبينه وبين ربه ما لنخفي من الكتاب ولقد تيسر لنا  
أن ننبأكم بالحق ولكن كنا نتراعى الخوف والعجز فمن أراد أن يعرف الحق  
فليؤمن بالله وبرسوله في السر والعلن ومن كفر فقد اتبع هواه فاستحق  
العذاب الشديد الذي عذبوا قومك وما ينفع لك منهم شئ







ويعلم امر اليوم ان ردة في اليوم وبقى الاثر بعد علو الشمس كيد اليوم وخذوا رجل الدين في يومه  
 وخذوا ردة في يومه لان الدين صيد نابعها صيد المجموع تعقينا واحدا واذ ردة في البصير  
 بجملة الفصل وان كان يصير في موضعين فاذا ردت احدهما بقي الآخر ثم قال طلق نفسك مديني  
 في امر احدة فطلقت نفسها بفتح حمدة واطلقت ثلثا واربعة ونية ثلثين الا اذا كانت المتكلمة  
 ان تطلق لغير احد اعتبارا في جهة لان قوله طلق معناه افعلى فعل الطلاق فاطلاق مصدر  
 وخذوا رجل واحد لا اعتبارا في النكاح لان قوله طلق بفتح طاء يعني جهة شرا لا باقالت  
 في امر طلق نفسك فليس لها مفعول بل مطلق الطلاق في قولها انبت اغني بطلت صفة  
 ووقع طلق الطلاق وهو صحيح وما خذت مني كاعتق شرا لا ليس من اعطاء الطلاق وهو لا يجوز  
 عن طلق نفسك وبقيد بالجلس وطلق ضم ترك طلق امر في قولها من اش اعني الرجوع لا يقيد  
 بالجلس لان طلقه نفسك ليس من كمال بل هو كان لانه تعليل الطلاق بتظيمها والعين تصدق  
 فلا يصح اعتبار الرجوع فهي تملك لا في فعل نفسها فينقيد بالجلس اما طلقه ضم ترك وطلق امر في  
 فتوكل فيقول الرجوع ولا يقيد بالجلس وهو طلقه نفسك من شئت لا يثبت به شيء اي  
 بالجلس وهو طلقه امر ان شئت يقيد لا يرجع شيء اي قال لاحد طلق امر في ان شئت يقيد  
 بالجلس لان عطفه بحديثه اضمارا تليق لا في كماله فينقيد بالجلس لا يرجع عنه كما في طلقه نفسك  
 وهو قولها طلقه نفسك ثلثا واطلقت واحدة في امر واحد ولا يقع شيء في حكمه شيء اي في قولها  
 طلقه نفسك واحدة واطلقت ثلثا لا يقع شيء عند الرابضة لان في قولها ان شئت في امر واحدة  
 ضمدا لا في ضمن الثلث عند ما عطف واحدة ولو لم يثن بالدين او ارجع فيك وقع ما شئت ولا  
 شيء وطلقه نفسك ثلثا ان شئت وطلعت واحدة في حكمه شيء اي في قولها طلقه نفسك واحدة ان شئت  
 فطلقت ثلثا لا يقع شيء في قولها لا يقع شيء لان المراد ان شئت ثلثا من قولها شئت في امر واحدة  
 لا يقع شيء عند الرابضة لان المراد طلقه نفسك احدة ضمدا ان شئت ولو لم يثن في امر واحدة  
 ضمدا في امر واحدة واذ انت طلق ان شئت فقال شئت ان شئت فقال شئت في امر واحدة

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

مجلس

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰









انجمن اهل بیت علیهم السلام در این روزها که ماه مبارک رمضان است و ایام عزاداری و توبه است  
 به شما عزیزان توصیه می‌نماید که با رعایت مواظبت و مراقبه در امور دینی و اجتماعی خود  
 اشتغال داشته باشید و از هر گونه گناه و خطیئه بپرهیزید و با انجام دادن اعمال نیک و صالحانه  
 دل خود را برای خداوند پاک کنید و امیدواریم که در این روزهای مبارک بتوانید به درجات  
 رفیع و عالی دست یابید و در جنت حق تعالی مقرب شوید.

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]











اللجنة

[illegible][illegible][illegible][illegible]





[illegible]









وسنتان اكبر من الحمل وان كان الطلاق بائنا فالسنتين لا ينفك معتدا بحمل ان كنتم حائضا  
تقر بانقضاء العدة حضارة كالكبرية هو معتدة اذ تبت بضعة العدة وولدت فالحمل نصف سنة  
ولنصفها لاش لا ينفك ولدت لان نصف سنة من وقت الطلاق ظهر كذا يباينين فحمل اخرها  
امان ولدت لنصف او اكثر من وقت الطلاق لا يثبت النسب الا تعلم بطلان الاقرار ثم لعقد  
يشمل حمل معتدة ثم معتدة ظهر حملها او اقترن الزوج بزوج ثلث لا ينفك بمجة ثلثة شئ يثبت حمل  
معتدة ادعت وكونه وانكها الزوج وقد كان قبل الكادة حمل ظاهر او اقترن الزوج بالحمل او شغل  
بجمل او رجل امر انك بل قد خلت للزوجة بيتا لم يكن معها احد في البيت حصة والرجل على البيت  
ولدت فعلا الولادة وروية الولد وسماح حصة وافاق الرجعة بالنامة حتى لا يثبت بشهادة امرأ  
واحدة على الكادة خلافا لما جاء اصل من عند الحنفية من ان كان للمعتدة حمل ظاهر او اقترن  
تثبت الولادة بشهادة امرأة واحدة وان لم يوجد حمل الظاهر او اقترن الزوج بكلمة من الرجعة بالنامة حتى  
يثبت بشهادة امرأ واحدة او ولد فالحمل من سنتين واقترن الزوج بها شئ انقضت العدة  
وطاخ المدة بين الملتصق والولادة اقل من سنتين اعلم ان لفظ الوفاية وقع الاول في قوله وهو الزوج جهلكم  
في المدة لا يقتضيه كلمة اولا عبارة المدة ولا يثبت نسبا للزوجة في غير ما بين الوفا  
وبين سنتين فقولها بين الوفاية طرخ المدة فالولد يحرر المدة اي يثبت نسبا ولد وقت بين الوفا  
وبين سنتين ثم اورد هذه المسئلة فانقضت معتدة عن وفات معتدة بها الورثة ولا ينفك ولم يشهد  
الولادة احد فزاد في علم من هاتين السنتين ان احدا كان معهما في المدة اقل من سنتين او اقترن الوفا  
فان قيل ان اقترن الوفاية والمدة بين الوفاية والولادة سنتان او اكثر لا اعتبارا فزاد في علم من هاتين  
او كانت المدة اقل من سنتين فالرجل على الواو قلنا احدها كانت اي المدة او اقترن اي اذا كانت المدة  
اقل من سنتين يثبت النسب لم تعلم المدة بين الوفاية والولادة فخرج ان اقترن الوفاية يعتبر اقترن  
غير ان تغير عبارة الوفاية الى هذا المصطلح ثبتت ولا ينفك بمجة ثلثة او حملها ولدت بعد فانه  
اقل من سنتين او لم يصدر او الورثة به فقلنا او لم يعلم الاخره يشمل ما اذا لم يعلم الله ولد

هذا هو المصطلح في المدة بين الوفاية والولادة  
فان قيل ان اقترن الوفاية والمدة بين الوفاية والولادة سنتان او اكثر لا اعتبارا فزاد في علم من هاتين  
او كانت المدة اقل من سنتين فالرجل على الواو قلنا احدها كانت اي المدة او اقترن اي اذا كانت المدة  
اقل من سنتين يثبت النسب لم تعلم المدة بين الوفاية والولادة فخرج ان اقترن الوفاية يعتبر اقترن  
غير ان تغير عبارة الوفاية الى هذا المصطلح ثبتت ولا ينفك بمجة ثلثة او حملها ولدت بعد فانه  
اقل من سنتين او لم يصدر او الورثة به فقلنا او لم يعلم الاخره يشمل ما اذا لم يعلم الله ولد

قبل الموت ابعدها وحلها قبل العلم بان ولادة بعد موت الزوج لا يعلم انه ولد اقل من سنتين والسنين  
 او اكثر لكن اقر الوفاة ان هذا الولد له من ثمنه ماذا اقر اباي له فالدان واقران له لكن ثمنه شهادة لعدم  
 نصها الشهادة او عدم العمل به يعتبر اقراره في الاثبات فيجوز فقط وان صحه شهادته تنبت نسبة ابي  
 حتى المموت وفي غيره من منتهى كانت به ستة اشهر من ثمنه وقت النكاح فقرار الزوج او سكوت  
 من فان ثبتت نسبة ابي النكاح لا يحتاج الى اقراره وان كان لا يثبت نسبة ابيه اقراره  
 نفاه من بعد اثبت ولادة نفيه اقراره في الولد اقل من سنة ولا ينافي ما اثبتت من  
 على قول ستة اشهر انه اذا كان بين النكاح والولادة اقل من ستة اشهر يكون منه وفان ولدت  
 وادعت نكاحا من ستة اشهر الزوج الا ان ثبتت بلا عين عند الخبيثة من شأن الظاهر  
 بان الولد من النكاح كمن النكاح وان على طلاقها يولد نكاحا من ثمنه اقراره في النكاح عند  
 وعند ما يقع لان الوفاة تثبت بشهادة امرأة ثم يثبت الطلاق بالتبعية وله ان الوفاة تثبت  
 ضرورة فينفذ بعد وفاته ما لم يرد على الطلاق وهو ليس تساعدا لان كلامها يوجب رد الاشارة وان  
 انما يوجب ثمنه على من اقر طلاقها يولد نكاحا من ثمنه وقت النكاح فقرار الزوج او سكوت  
 هذا عند الخبيثة من عند ما تلت شهادة القابلة لانه لا يثبت حصة فلا بد من الحجة ولان اقراره بالحل  
 بما يقضي اليه وهو الولادة هو واكثر مدة الحمل سنتان واقبلت ستة اشهر من نكاحه بظلمة اقراره  
 فان ولدت اقل من ستة اشهر من نكاحه لا يثبت له ولد الا ان كان بين الشر والولادة اقل من ستة  
 اشهر كان العلق سابقا على الشر حتى لو سكت عن ثمنه بلا حق اما اذا كانت المدة ستة اشهر اكثر  
 فالولد له حكمه لان العلق امرأته فيضاهي الاقرب وقت فلا يلزم اقراره من قول كونه اقل  
 في ثمنه ولذا من من ثمنه على الولادة امرأة من ثمنه ولذا او طفل من ثمنه على ولادة من  
 واثبتت ان الطفل له من ثمنه وانما اقره ثمنه ان ثمنه من الطفل اقل من ثمنه المستسقة فلو كانت  
 المرأة مفرقة بالحرة ويكفيها ام الطفل فلا يسبيل الى ثمنه الطفل الا انما سكت عنها صحتها لان ثمنه  
 لطفل من قال وان له ثمنه ام ولدا وحملت حريتها لا يثبت ثمنه الطفل ويرث الطفل من ثمنه

[illegible]

[illegible]

لا السفر ولا الكراء عليه من مسابقة خادم واحد لها فقط من مال عند مخيفه وحكمه <sup>الملك</sup>  
 يبيع فقهه فقهه خادمين احدهما صالحه الداخل والاخره صالحه الخارج البيت وما يقبلان <sup>الملك</sup>  
 يقوم بها ليعرفا في الحوض مثل احتراzen قولهم فان عندنا عتي على المعسر الخادم <sup>الملك</sup>  
 بينهما ليعرفا عنها وتومر بالاستدانة عليه مثل ان تومر ان تستقرض عليه نصف المائتين <sup>الملك</sup>  
 غنى الزوج يورثها وان غنى الزوج او الماعذ في القاضيه يورث بينهما ولا يملك احد <sup>الملك</sup>  
 بالزوجين القاضيه من قبله في التبرع <sup>الملك</sup> وان كانا معا في الماشاهل الضروفه في التفرق لان دفع  
 الدائمه لا ينعين <sup>الملك</sup> لا يستداني الطاهر الا بغيره من غير ما غنى الزوج في المال من غير مستحقين ان  
 القاضيه لا يملكها في الذم ليعرفا بينهما <sup>الملك</sup> وفرضت لهما ما لم ينقسم بينهما من طهر  
 وسقط نفقه ماله من قبله <sup>الملك</sup> لا اذا سبق فرض قاض او زوجيا بشي فنجيا مضى او املا من قبله  
 وطهر ما قبل فرض سقط المهر <sup>الملك</sup> لا اذا استلذت باقر من شئ من عند او الماعذ في <sup>الملك</sup>  
 يملك بل يقدر بغيره <sup>الملك</sup> ولا تستر ماله من اموالها مثل ان اذ اعجت نفقه من كسبه  
 من قبله <sup>الملك</sup> فاما قبلها اذا اذ اعجت عن حق كسبه من قبله <sup>الملك</sup> فاما قبلها اذا اذ اعجت عن حق كسبه من قبله  
 انصرها القاضيه <sup>الملك</sup> فاما قبله <sup>الملك</sup> سقط الزوج <sup>الملك</sup> كان عليه <sup>الملك</sup> وعقد محمد <sup>الملك</sup> في حقه نفقه <sup>الملك</sup> وامر <sup>الملك</sup>  
 ونفقة خمسة اشهر <sup>الملك</sup> بشرط ان كانا عريانين <sup>الملك</sup> على الاحتباس <sup>الملك</sup> ونفقة عمر <sup>الملك</sup> عليه <sup>الملك</sup> من ماله  
 اخرى في دين غيره <sup>الملك</sup> ما لم يزوج امراته بل ان المثل في نفقته القاضيه <sup>الملك</sup> نفقه <sup>الملك</sup> عليه  
 عليه <sup>الملك</sup> درهم <sup>الملك</sup> فبيع <sup>الملك</sup> خمسة <sup>الملك</sup> وهي فقيهه <sup>الملك</sup> والمشتري <sup>الملك</sup> علم ان عليه <sup>الملك</sup> دين <sup>الملك</sup> نفقه <sup>الملك</sup> ما لم يزوج  
 اخرى <sup>الملك</sup> ما زاد <sup>الملك</sup> كان هذا <sup>الملك</sup> الكف عليه <sup>الملك</sup> بسبب <sup>الملك</sup> خرفه <sup>الملك</sup> فبيع <sup>الملك</sup> خمسة <sup>الملك</sup> انه لا يبيع <sup>الملك</sup> مرة اخرى <sup>الملك</sup>  
 ويجوز <sup>الملك</sup> سكتها في بيت ليس فيه احد من اهله <sup>الملك</sup> ولو ولد من غيره <sup>الملك</sup> الا رجعا <sup>الملك</sup> لو بيت <sup>الملك</sup> من  
 داره <sup>الملك</sup> علق <sup>الملك</sup> كهاها <sup>الملك</sup> وله منع <sup>الملك</sup> والديها <sup>الملك</sup> ولها من غيره <sup>الملك</sup> من الدخل <sup>الملك</sup> عليها <sup>الملك</sup> شئ <sup>الملك</sup> بناء على ان  
 البيت <sup>الملك</sup> ملكه <sup>الملك</sup> فله <sup>الملك</sup> المنع <sup>الملك</sup> من الدخل <sup>الملك</sup> فيه <sup>الملك</sup> من لا من النظر <sup>الملك</sup> اليها <sup>الملك</sup> او كرها <sup>الملك</sup> ما متى شاء <sup>الملك</sup> او قيل  
 لا من من <sup>الملك</sup> الزوج <sup>الملك</sup> الى <sup>الملك</sup> الا <sup>الملك</sup> ولا من <sup>الملك</sup> دخل <sup>الملك</sup> عليها <sup>الملك</sup> كل <sup>الملك</sup> حقه <sup>الملك</sup> وفي <sup>الملك</sup> غيرها <sup>الملك</sup> كل <sup>الملك</sup> سنة

125

[illegible]



152

۱۴۱۱ قمری ۱۲۳۰ شمسی ۱۸۴۸ میلادی

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note.

بنفسه فاذا بايع اللغلي قال من جنس نفسه وهو النصفية وزاد اليه لعل لا يوافق من  
 مع الغزير لاجل النصفية في البيع الى افاطه الا انما من الغزير على ان النصفية لكان هذا البيع  
 لا يسمى النصفية لانه هذا البيع ليل في البيع لا يوافق مال الاربعة لانه لا يوافق في  
 جارية الاربعة فيكون لا يبيع غير الاربعة بنفسه وانما لا يبيع النصفية لانه لا يوافق في  
 به مع بقائه من الزاوية ولا يوافق الا في بيع النصفية لانه لا يوافق في بيع النصفية لانه لا يوافق في  
 الا نفعه هو ذلك الاربعة مع ماله النصفية اشركه في ذلك مال الاربعة فيكون ماله النصفية في  
 لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 قاض لا الاربعة لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 لا نفعه هو ذلك النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 ان هذا اذا طالع النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 ياذر القاض لا يستد في فعله من ان يكون النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 هو نفعه من النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 هو غير من النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 او ما لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 واسك من حق ما غير من النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 كما انما لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 او النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 النصفية لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 من الله نعم الملك في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 ملك او ملك في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 ملك او ملك في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع  
 ملك او ملك في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع لانه لا يوافق في البيع

[illegible]

Handwritten Persian text, likely a continuation of the manuscript's content.

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]









[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

فعله مثل كل عدلي ولو كان غير منزهة لكانت نقضاً لفرقة كل عدلي أو ما كان غير منزهة  
أي عن العدل لا من العدل لكل من كان في ذلك من أوله لا من العدل من نصف سنة ثم وما أتت  
بالك لا لأنه لم يقيد بشئ من النجاسة الكرم وهو من كل عدلي أو ما كان غير منزهة  
من ذلك عدلي نفس فقله من له في حال وقوع قوله وهو واما عن اعتناء المثلث فقل  
أنه لم يعتن الاعتناء في المثلث من حيث أنه يجب الاعتناء في المثلث في حال وقوعه فيصير  
بالموت فلا يصح بيعه من حيث أنه يجب على الميت نصيبه فيسأل عما كان عليه من هذا القول  
لأنه لا يصح بيع الرضا للملوك في حال الموت فلا يكون له إلا ما كان له من المال في حال حياته  
فمن بعده ومن اعتنى على الميت في حال حياته فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
أي على الميت في حال حياته فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
عنه فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
فمن بعده من الرضا أن الميت لا يملك ما كان له من المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
ويعتد به بالجلوس على أن ما كان له من المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
مما كان سبب من التعليق على ما كان له من المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
حال ذلك المستعمله من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
الموت من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
م لا يراعى في بعضه من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
من الميت لاداء الحق لاداء الحق فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
الدين له من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
شأن الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
الدين له من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته  
الدين له من الرضا فقله من له المال في حال حياته فقله من له المال في حال حياته

[illegible][illegible]







[illegible]

۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

















102

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

*[A large, dense section of handwritten Persian script, likely a continuation of the letter or a separate document, featuring intricate calligraphy.]*

[illegible]

الاول  
الثاني من هذه الامور  
الثالث من هذه الامور  
الرابع من هذه الامور  
الخامس من هذه الامور  
سادس من هذه الامور  
سابع من هذه الامور  
رابع من هذه الامور  
خامس من هذه الامور  
سادس من هذه الامور  
سابع من هذه الامور  
رابع من هذه الامور  
خامس من هذه الامور  
سادس من هذه الامور  
سابع من هذه الامور



أي الحكارة هذا عندنا كما عند غيرهم والشافعي لا يسلط فالحاصل أن النية لا بد أن تكون  
لعله العتق فهو جعله القربة على العتق والملاو شطرًا وخروجنا على العكس لأن الشرح  
جعل شطرًا القربة اعتدًا فإذا اشتري بالنية الكفارة كانت النية مقارئة له  
العتق وعند ما أحييت جعل القربة على ما لا يشترط عبد حلف بعتقه ثم قال إن  
اشتريت هذا العبد فهو من شتر النية الكفارة لا تسقط الكفارة لأجل عتق العبد  
شترًا ولا تكون النية مقارئة للعلة رد عليه أنه قد ذكر في أصل العقد التعليق عند البيع  
العلة فإذا أصل الشتر لصير العبد لغيره فنكر النية مقارئة له العتق ومستوفى ذلك  
على شرط الكفارة بشرط أن لا يفسد على مستوفى العتق على عبد أو ولا يشترط مستوفى  
وصونها أن لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد  
نفس العتق الشتر ولا يفسد على الكفارة لا يفسد على الكفارة لا يفسد على الكفارة  
وجهه وهو وقوفه بأن بشر أمه ففجر من شترها وهي ملكه يوم حلفت من شترها ففسد لها  
شتر هذا إلا أنه لم يكن ملكه زمانًا بحلفت ولم يفسد عتقها إلا للملاو وسببه في خلا  
نفسه وهو رجل مملوك في جزاء أمه وأولاده ومد بوه وعبدًا لا مملوكًا لا يفسد عتقها  
يداه ويمن أحدهما وهذا لعبد يفتنهم وخير في الأولين كالطلاق من  
كانه قال أحل لكم هذا فأرسلت من أكله هذا أحل هذا فقلت قد أحييت عندك شتر  
الفتنم عباد فان شئت فطاعه من كان دخل على فعل من غيره كبيع وشتر وتجارة وخبز  
وصباغة وبناء فتصير أو لا تصير في علم عتقك أنت أنت لك ثواب إن بعت بلاءه ملكه ولا يفسد  
بإرادته حله على فعل متعلق به ففي قوله أنت لك ثواب لعبد من الدلام متعلق بالبيع فيقتض  
استصناع البيع بالمخاطبة والفعل المختص بغير الفاعل إلا أنه لا يرى الترتيل فلهذا انقضى  
وإن دخل على غيره أو فعل الفهم غير غيره كما في شتر ودخل في الدار انقضى ملكه فحدثت  
بعت ثواب العتق بكم ثوبه بلاءه وفتن هذا نظير من دخل الدار على العين وهو المملوك

أي الحكارة هذا عندنا كما عند غيرهم والشافعي لا يسلط فالحاصل أن النية لا بد أن تكون  
لعله العتق فهو جعله القربة على العتق والملاو شطرًا وخروجنا على العكس لأن الشرح  
جعل شطرًا القربة اعتدًا فإذا اشتري بالنية الكفارة كانت النية مقارئة له  
العتق وعند ما أحييت جعل القربة على ما لا يشترط عبد حلف بعتقه ثم قال إن  
اشتريت هذا العبد فهو من شتر النية الكفارة لا تسقط الكفارة لأجل عتق العبد  
شترًا ولا تكون النية مقارئة للعلة رد عليه أنه قد ذكر في أصل العقد التعليق عند البيع  
العلة فإذا أصل الشتر لصير العبد لغيره فنكر النية مقارئة له العتق ومستوفى ذلك  
على شرط الكفارة بشرط أن لا يفسد على مستوفى العتق على عبد أو ولا يشترط مستوفى  
وصونها أن لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد على ما لا يفسد  
نفس العتق الشتر ولا يفسد على الكفارة لا يفسد على الكفارة لا يفسد على الكفارة  
وجهه وهو وقوفه بأن بشر أمه ففجر من شترها وهي ملكه يوم حلفت من شترها ففسد لها  
شتر هذا إلا أنه لم يكن ملكه زمانًا بحلفت ولم يفسد عتقها إلا للملاو وسببه في خلا  
نفسه وهو رجل مملوك في جزاء أمه وأولاده ومد بوه وعبدًا لا مملوكًا لا يفسد عتقها  
يداه ويمن أحدهما وهذا لعبد يفتنهم وخير في الأولين كالطلاق من  
كانه قال أحل لكم هذا فأرسلت من أكله هذا أحل هذا فقلت قد أحييت عندك شتر  
الفتنم عباد فان شئت فطاعه من كان دخل على فعل من غيره كبيع وشتر وتجارة وخبز  
وصباغة وبناء فتصير أو لا تصير في علم عتقك أنت أنت لك ثواب إن بعت بلاءه ملكه ولا يفسد  
بإرادته حله على فعل متعلق به ففي قوله أنت لك ثواب لعبد من الدلام متعلق بالبيع فيقتض  
استصناع البيع بالمخاطبة والفعل المختص بغير الفاعل إلا أنه لا يرى الترتيل فلهذا انقضى  
وإن دخل على غيره أو فعل الفهم غير غيره كما في شتر ودخل في الدار انقضى ملكه فحدثت  
بعت ثواب العتق بكم ثوبه بلاءه وفتن هذا نظير من دخل الدار على العين وهو المملوك



الحمد لله الذي هدانا لهذا

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

195



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

144





[illegible][illegible][illegible]





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل

النص لما شرط ان يكون من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل

في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل

في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل في قوله لا يملكه ملك ولا يحسنه احد من بني اسرائيل

۱۰

*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript titled "Risala fi al-Hikma". The text is written in dark ink on aged paper. At the bottom left, there is a small number "١٢٥" (125).]*





[illegible][illegible][illegible]

146

[illegible]







ولد رسول الله صلى الله عليه وآله  
 في مكة ليلة الاثنين ربيع الأول سنة  
 الفيل سنة ١٢ من الهجرة النبوية  
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢ من الهجرة  
 النبوية في مكة المكرمة  
 في ليلة الاثنين ربيع الأول سنة ١٢ من الهجرة  
 النبوية في مكة المكرمة

[illegible][illegible]

1A1

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠







[illegible]

مجلس شورای اسلامی  
روزنامه کائنات  
شماره ۱۱۱۱  
تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۱۱

وَبِكْرِ عَلَيْهِ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

[illegible][illegible]

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]

176

کتاب الحشر  
 الحمد لله الذي جعل من قلوبنا  
 قلوبا مفتحة تزداد العلم  
 والبرهان والافان آوارده في هذه الاطراف  
 على الاقوال السليمة والادب  
 والبرهان والافان آوارده في هذه الاطراف  
 على الاقوال السليمة والادب  
 والبرهان والافان آوارده في هذه الاطراف  
 على الاقوال السليمة والادب





هذه الشريعة عند مالك ح كسيرة لا عند مالك العزل وروى عن مالك بن أنس  
 يطالب بالرجوع إلى طالع كل احد من عملها كما هو عليه بالدفع اليه اي يدفع لكل  
 منها ما اكتسب به وان عمل كل واحد حظه وشركه الوجه في وجه الرابع الشريعة ومالك بن أنس  
 بل لا يشترط الرجوع إلى طالع بل يشترط الرجوع إلى العمل الذي حصل منه الثمن  
 من الثمن إلى باقيه فان فضل شيء يكون مشترك بينه ما هو هذه الشريعة لا يخرج عن هذا الشريعة  
 مضاعفة شئ من شئ للساواة في الكسب بالحق حبسا والحق في الغنى وطهرا عند مالك بن أنس  
 الآخر في الشريعة اي اذا كان عمل الشريك مطلقا اما ان شرطت فيه الغناوة في كل واحد فكل واحد  
 شرط ما مضى للشريك في مثلثة فالحق كذلك ونظم الفضل باطل في ان شرط ان الشريك  
 مضيق او يتركه او يترك احد اريد على قدر حله في ذلك الشرط باطل لان الرجوع يكون بعد الملك لئلا يترك  
 إلى ما مضى من العنان او اذا كان راس المال غير العزم فان راس المال لا يتعين بالثمن بل  
 الرجوع إلى راس المال في كل واحد من الشريك في الاخطاء لا يختص بالاحصاء بل يحصل لكل فرد  
 اخذ له معافاة مضمان واحصل له بعمارة الآخر له شئ مثل ان يبيع احد من الشريك حقه فيكون  
 هو الآخر مثله بالعمارة ما يبيع عند محله لا يرد على مضيق عند يمينه ثم لا في الاستيفاء  
 لاحصاء اعدل ولا يرد على المضيق استيفاء حصة الكسب لعمال على غير مثل بالذخيرة والرجوع في الشريعة  
 الصائفة حقه في المال شئ كذا في الشريعة في شريك ثم اعمه من الرجوع لاحصاء انفس الشريك فيكون  
 الرجوع بقدر الملك حتى لو كان المال مضيق وشروط الرجوع انما كانا باطل ويكون الرجوع مضيق  
 ويبطل الشريعة بموت احد الشريكين وسحق بدار الحرب مرتدا اذا مضى به ولم يترك احد من الشريكين  
 بل اذنه شئ فيكون لاحصاء من يتركه مالا كآخر بدار اذنه فان كل واحد من الشريكين لا يرد على الآخر  
 جهاد او اكل شئ من ثمنه ثم وامعنا هذا العمل بالاداء او كذا فيمن جهاد احدا من الشريكين  
 غير شئ مثل ان ادى كل واحد من الشريكين حصة ما حقه والفقير ادى حقه من كل واحد من الشريكين  
 من كل واحد من الشريكين ثم ان شئ من مفاوضه بان شريكه يبطئها فحق له بغير شئ من ثمنه عند المحقة

هذه الشريعة عند مالك ح كسيرة لا عند مالك العزل وروى عن مالك بن أنس  
 يطالب بالرجوع إلى طالع كل احد من عملها كما هو عليه بالدفع اليه اي يدفع لكل  
 منها ما اكتسب به وان عمل كل واحد حظه وشركه الوجه في وجه الرابع الشريعة ومالك بن أنس  
 بل لا يشترط الرجوع إلى طالع بل يشترط الرجوع إلى العمل الذي حصل منه الثمن  
 من الثمن إلى باقيه فان فضل شيء يكون مشترك بينه ما هو هذه الشريعة لا يخرج عن هذا الشريعة  
 مضاعفة شئ من شئ للساواة في الكسب بالحق حبسا والحق في الغنى وطهرا عند مالك بن أنس  
 الآخر في الشريعة اي اذا كان عمل الشريك مطلقا اما ان شرطت فيه الغناوة في كل واحد فكل واحد  
 شرط ما مضى للشريك في مثلثة فالحق كذلك ونظم الفضل باطل في ان شرط ان الشريك  
 مضيق او يتركه او يترك احد اريد على قدر حله في ذلك الشرط باطل لان الرجوع يكون بعد الملك لئلا يترك  
 إلى ما مضى من العنان او اذا كان راس المال غير العزم فان راس المال لا يتعين بالثمن بل  
 الرجوع إلى راس المال في كل واحد من الشريك في الاخطاء لا يختص بالاحصاء بل يحصل لكل فرد  
 اخذ له معافاة مضمان واحصل له بعمارة الآخر له شئ مثل ان يبيع احد من الشريك حقه فيكون  
 هو الآخر مثله بالعمارة ما يبيع عند محله لا يرد على مضيق عند يمينه ثم لا في الاستيفاء  
 لاحصاء اعدل ولا يرد على المضيق استيفاء حصة الكسب لعمال على غير مثل بالذخيرة والرجوع في الشريعة  
 الصائفة حقه في المال شئ كذا في الشريعة في شريك ثم اعمه من الرجوع لاحصاء انفس الشريك فيكون  
 الرجوع بقدر الملك حتى لو كان المال مضيق وشروط الرجوع انما كانا باطل ويكون الرجوع مضيق  
 ويبطل الشريعة بموت احد الشريكين وسحق بدار الحرب مرتدا اذا مضى به ولم يترك احد من الشريكين  
 بل اذنه شئ فيكون لاحصاء من يتركه مالا كآخر بدار اذنه فان كل واحد من الشريكين لا يرد على الآخر  
 جهاد او اكل شئ من ثمنه ثم وامعنا هذا العمل بالاداء او كذا فيمن جهاد احدا من الشريكين  
 غير شئ مثل ان ادى كل واحد من الشريكين حصة ما حقه والفقير ادى حقه من كل واحد من الشريكين  
 من كل واحد من الشريكين ثم ان شئ من مفاوضه بان شريكه يبطئها فحق له بغير شئ من ثمنه عند المحقة

هذه الشريعة عند مالك ح كسيرة لا عند مالك العزل وروى عن مالك بن أنس  
 يطالب بالرجوع إلى طالع كل احد من عملها كما هو عليه بالدفع اليه اي يدفع لكل  
 منها ما اكتسب به وان عمل كل واحد حظه وشركه الوجه في وجه الرابع الشريعة ومالك بن أنس  
 بل لا يشترط الرجوع إلى طالع بل يشترط الرجوع إلى العمل الذي حصل منه الثمن  
 من الثمن إلى باقيه فان فضل شيء يكون مشترك بينه ما هو هذه الشريعة لا يخرج عن هذا الشريعة  
 مضاعفة شئ من شئ للساواة في الكسب بالحق حبسا والحق في الغنى وطهرا عند مالك بن أنس  
 الآخر في الشريعة اي اذا كان عمل الشريك مطلقا اما ان شرطت فيه الغناوة في كل واحد فكل واحد  
 شرط ما مضى للشريك في مثلثة فالحق كذلك ونظم الفضل باطل في ان شرط ان الشريك  
 مضيق او يتركه او يترك احد اريد على قدر حله في ذلك الشرط باطل لان الرجوع يكون بعد الملك لئلا يترك  
 إلى ما مضى من العنان او اذا كان راس المال غير العزم فان راس المال لا يتعين بالثمن بل  
 الرجوع إلى راس المال في كل واحد من الشريك في الاخطاء لا يختص بالاحصاء بل يحصل لكل فرد  
 اخذ له معافاة مضمان واحصل له بعمارة الآخر له شئ مثل ان يبيع احد من الشريك حقه فيكون  
 هو الآخر مثله بالعمارة ما يبيع عند محله لا يرد على مضيق عند يمينه ثم لا في الاستيفاء  
 لاحصاء اعدل ولا يرد على المضيق استيفاء حصة الكسب لعمال على غير مثل بالذخيرة والرجوع في الشريعة  
 الصائفة حقه في المال شئ كذا في الشريعة في شريك ثم اعمه من الرجوع لاحصاء انفس الشريك فيكون  
 الرجوع بقدر الملك حتى لو كان المال مضيق وشروط الرجوع انما كانا باطل ويكون الرجوع مضيق  
 ويبطل الشريعة بموت احد الشريكين وسحق بدار الحرب مرتدا اذا مضى به ولم يترك احد من الشريكين  
 بل اذنه شئ فيكون لاحصاء من يتركه مالا كآخر بدار اذنه فان كل واحد من الشريكين لا يرد على الآخر  
 جهاد او اكل شئ من ثمنه ثم وامعنا هذا العمل بالاداء او كذا فيمن جهاد احدا من الشريكين  
 غير شئ مثل ان ادى كل واحد من الشريكين حصة ما حقه والفقير ادى حقه من كل واحد من الشريكين  
 من كل واحد من الشريكين ثم ان شئ من مفاوضه بان شريكه يبطئها فحق له بغير شئ من ثمنه عند المحقة

[illegible]



[illegible]

قط الجلد الاول الفصح الوفائق لم يبع  
بفضله منه وتبلغ طبع الجلد الثاني  
من انشاء الله  
تعالى

[illegible][illegible]

کتاب البیع

[illegible][illegible]

البركة في الدنيا والآخرة  
والسلامة من كل غم وحزن  
والعز والكرامه  
والجود والسخاء  
والوفاء بالعهود  
والصدق في القول  
والعدل في الحكم  
والقسط في المعاملة  
والحياء في السر والعلانية  
والشرف في الخلق والمعاد  
والنبل في السلوك  
والطهره في القلب والجوارح  
والصفاة في النية والعمل  
والاستقامه في السبيل  
والثبات على الحق  
والتمسك بحبل الله المتين  
والانقياد لله ورسوله  
والرضا بقضاهما  
والاعتماد على الله وحده  
والتوكل عليه  
والرجاء في رحمته  
والخوف من عقابه  
واليقين بوعده  
والطمأنينة في قلبه  
والهدوء في نفسه  
والفرح في ربه  
والإيمان بالله  
والحب لله ورسوله  
والعرفان لرب العالمين  
والسير على صراط المستقيم  
والوصول إلى دار السلام  
والنعيم المقيم  
والجنات تجري من تحتها الأنهار  
والهمام فيها خالدون  
في ذلك لا يزول عنهم  
والله اعلم بالصواب



۱۰  
 فہرست کتب و رسائل  
 ۱۔ کتاب الفہرست  
 ۲۔ کتاب التاج  
 ۳۔ کتاب النور  
 ۴۔ کتاب اللمع  
 ۵۔ کتاب المصابی  
 ۶۔ کتاب المصابی  
 ۷۔ کتاب المصابی  
 ۸۔ کتاب المصابی  
 ۹۔ کتاب المصابی  
 ۱۰۔ کتاب المصابی

[illegible][illegible][illegible]

ان روضه من روضات الجنات  
فوق الارض و تحت الارض  
عنه ولله الحمد ان الله عز وجل قد اراد ان  
يخلقه في الدنيا و لا يخلقه الا في الآخرة  
و لا يخلقه الا في الجنة و لا يخلقه الا في النار  
و لا يخلقه الا في السموات و لا يخلقه الا في الارض  
و لا يخلقه الا في الجحيم و لا يخلقه الا في جهنم  
و لا يخلقه الا في النيران و لا يخلقه الا في الدخان  
و لا يخلقه الا في السحاب و لا يخلقه الا في الغمام  
و لا يخلقه الا في المطر و لا يخلقه الا في الندى  
و لا يخلقه الا في الريح و لا يخلقه الا في البرق  
و لا يخلقه الا في الصواعق و لا يخلقه الا في الحبال  
و لا يخلقه الا في الخصال و لا يخلقه الا في العظام  
و لا يخلقه الا في اللحم و لا يخلقه الا في الجلد  
و لا يخلقه الا في الشعر و لا يخلقه الا في الظفر  
و لا يخلقه الا في النخاع و لا يخلقه الا في الدماغ  
و لا يخلقه الا في القلب و لا يخلقه الا في الكبد  
و لا يخلقه الا في الطحال و لا يخلقه الا في المرارة  
و لا يخلقه الا في المعدة و لا يخلقه الا في القولون  
و لا يخلقه الا في المستقيم و لا يخلقه الا في الشرج  
و لا يخلقه الا في الفرج و لا يخلقه الا في البظر  
و لا يخلقه الا في الذكر و لا يخلقه الا في الأنثى  
و لا يخلقه الا في الحيض و لا يخلقه الا في الحمل  
و لا يخلقه الا في الولادة و لا يخلقه الا في النفاس  
و لا يخلقه الا في الرضاعة و لا يخلقه الا في التاميم  
و لا يخلقه الا في البلوغ و لا يخلقه الا في النكاح  
و لا يخلقه الا في الجماع و لا يخلقه الا في المني  
و لا يخلقه الا في البويضة و لا يخلقه الا في الجنين  
و لا يخلقه الا في الرحم و لا يخلقه الا في المشيمة  
و لا يخلقه الا في الحبل و لا يخلقه الا في البطن  
و لا يخلقه الا في الصدر و لا يخلقه الا في الرأس  
و لا يخلقه الا في الوجه و لا يخلقه الا في العينين  
و لا يخلقه الا في الانف و لا يخلقه الا في الفم  
و لا يخلقه الا في اللسان و لا يخلقه الا في الحلق  
و لا يخلقه الا في القصبة و لا يخلقه الا في الشعبتين  
و لا يخلقه الا في الرئتين و لا يخلقه الا في الكلى  
و لا يخلقه الا في المثانة و لا يخلقه الا في البليغ  
و لا يخلقه الا في مجرى البول و لا يخلقه الا في الفتحة  
و لا يخلقه الا في الجلدة و لا يخلقه الا في القدمين  
و لا يخلقه الا في اليدين و لا يخلقه الا في الأصابع  
و لا يخلقه الا في الأظفار و لا يخلقه الا في الإصبعين  
و لا يخلقه الا في الأصابع و لا يخلقه الا في الأصابع

[illegible]



194

احتیاج الملک حتی بایض و طسفی غر الملک بدارزیده بایضها ۱۲ البیعه حواشی این صفحه بر ورق زلدست



[illegible][illegible]



۱۰۰ - محفلہ رحیل انہ کفیلین فلان امام

[illegible][illegible][illegible]

مفتی اعظم ہند





كان في هذا البيع فاذا اهلك في ذلك المشرك يكون مصرا اذ ذلك السبب بخلاف الحق فانه ليس سببا للهلك  
هو ولو باع بغير كل عيب صحيح وان لم يدها نقش او عتق في الاصل بناء على اصداره ان المراد من  
الحق والحق له الاصل عندنا وعندنا انما اذ اسقط الحق لا يضر كونه الاصل للناظر في هذا المراد  
نتم العيب الموجود وايضا العيب حادث قبل القبض عندنا في قولهم وعند محمد لا يضر العيب الحادث  
بما لا يجمع القاطن بغير العيب كالمدينة والمدينة والبيع وكذا بيع ام المولى والمولى والبيع والبيع  
كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة والبيع كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
فجعت اما المدينة التي خفت ان حرق في موضع البيع كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
منقولة كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
بما كانت له لكنه في غير ذلك ما لم يتغير فكما لم يتغير في البيع باطل سواء حصل مبيعاً او غنائماً  
مال غير متقوم فان بيع بالدرهم او بالدينار باطل وان بيع بالعمرة او بغيره  
فالبائع والعرض لا يفسد فالباطل هو الذي لا يكون صحيحاً بانه لا يفسد في البيع باطله الاصل  
وهذا المشافه لا يفسد الباطل والناظر في هذا في البيع هو بغيره في البيع كالمدينة والمدينة  
ميتة وان عي عن كل شيء في قولهم ان المذبح او في قولهم في حصة نقش ان المذبح هو البيع عند القبض  
الايسر الى اليسر هو ملككم الى وقت في البيع وقد بيع العرض بالخمر فكذلك نقش اي البيع  
في العرض حتى يخرجه عند القبض بملك هو بالقبض لكن البيع في الخمر باطل حتى لا يملك عيوب الخمر  
هو ولم يخرجه من ملك لم يصد وأصيل والحق في خطورة الاخر من ان يفسد ما بالاصلة وحين ان اخذ منها بملك  
الا اذا دخل بنفسه ولم يصد من خله نقش حتى لو دخل بنفسه وسلكه خله يجوز بيعه لان سلكه  
فعل احتياجه هو موجب للملك فبصد من خله او اعلم انه نظم كثيرا من المسائل في كتاب واحد وقال  
يخر لكون لم يصد ان البيع باطل واقفاً وانما في ذلك المشافه في البيع كالمدينة والمدينة بغيره ان يكون  
فيه باطلا اذا كان بالدرهم او بالدينار ويكون فاسداً اذا كان بالعوض لانه مال غير  
منقول لان العوض لا الاحراز فيه واما السمك الذي صيد والحق في خطورة

في هذا البيع فاذا اهلك في ذلك المشرك يكون مصرا اذ ذلك السبب بخلاف الحق فانه ليس سببا للهلك  
هو ولو باع بغير كل عيب صحيح وان لم يدها نقش او عتق في الاصل بناء على اصداره ان المراد من  
الحق والحق له الاصل عندنا وعندنا انما اذ اسقط الحق لا يضر كونه الاصل للناظر في هذا المراد  
نتم العيب الموجود وايضا العيب حادث قبل القبض عندنا في قولهم وعند محمد لا يضر العيب الحادث  
بما لا يجمع القاطن بغير العيب كالمدينة والمدينة والبيع وكذا بيع ام المولى والمولى والبيع والبيع  
كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة والبيع كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
فجعت اما المدينة التي خفت ان حرق في موضع البيع كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
منقولة كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة بغير العيب كالمدينة والمدينة  
بما كانت له لكنه في غير ذلك ما لم يتغير فكما لم يتغير في البيع باطل سواء حصل مبيعاً او غنائماً  
مال غير متقوم فان بيع بالدرهم او بالدينار باطل وان بيع بالعمرة او بغيره  
فالبائع والعرض لا يفسد فالباطل هو الذي لا يكون صحيحاً بانه لا يفسد في البيع باطله الاصل  
وهذا المشافه لا يفسد الباطل والناظر في هذا في البيع هو بغيره في البيع كالمدينة والمدينة  
ميتة وان عي عن كل شيء في قولهم ان المذبح او في قولهم في حصة نقش ان المذبح هو البيع عند القبض  
الايسر الى اليسر هو ملككم الى وقت في البيع وقد بيع العرض بالخمر فكذلك نقش اي البيع  
في العرض حتى يخرجه عند القبض بملك هو بالقبض لكن البيع في الخمر باطل حتى لا يملك عيوب الخمر  
هو ولم يخرجه من ملك لم يصد وأصيل والحق في خطورة الاخر من ان يفسد ما بالاصلة وحين ان اخذ منها بملك  
الا اذا دخل بنفسه ولم يصد من خله نقش حتى لو دخل بنفسه وسلكه خله يجوز بيعه لان سلكه  
فعل احتياجه هو موجب للملك فبصد من خله او اعلم انه نظم كثيرا من المسائل في كتاب واحد وقال  
يخر لكون لم يصد ان البيع باطل واقفاً وانما في ذلك المشافه في البيع كالمدينة والمدينة بغيره ان يكون  
فيه باطلا اذا كان بالدرهم او بالدينار ويكون فاسداً اذا كان بالعوض لانه مال غير  
منقول لان العوض لا الاحراز فيه واما السمك الذي صيد والحق في خطورة





[illegible][illegible]









الاول من ان يكون  
 الثاني من ان يكون  
 الثالث من ان يكون  
 الرابع من ان يكون  
 الخامس من ان يكون  
 السادس من ان يكون  
 السابع من ان يكون  
 الثامن من ان يكون  
 التاسع من ان يكون  
 العاشر من ان يكون

الاول من ان يكون  
 الثاني من ان يكون  
 الثالث من ان يكون  
 الرابع من ان يكون  
 الخامس من ان يكون  
 السادس من ان يكون  
 السابع من ان يكون  
 الثامن من ان يكون  
 التاسع من ان يكون  
 العاشر من ان يكون

الاول من ان يكون  
 الثاني من ان يكون  
 الثالث من ان يكون  
 الرابع من ان يكون  
 الخامس من ان يكون  
 السادس من ان يكون  
 السابع من ان يكون  
 الثامن من ان يكون  
 التاسع من ان يكون  
 العاشر من ان يكون

الاول من ان يكون  
 الثاني من ان يكون  
 الثالث من ان يكون  
 الرابع من ان يكون  
 الخامس من ان يكون  
 السادس من ان يكون  
 السابع من ان يكون  
 الثامن من ان يكون  
 التاسع من ان يكون  
 العاشر من ان يكون





[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



فيكون القول لرب السلم عند الخيفه فخرج الذي يبيع الحق فالحاصل ان في الصوتين  
القول لمع الصحة عنده وعندهما القول للمتكرو ولو اختلفا في الجبل فقال احدهما شربنا الجبل وقال  
الاخر لم نشربها فايهما ادعى الجبل فالقول قوله عند الخيفه رحمه الله يدعى الصحة وعندهما القول للمتكرو  
والاستصناع باجل سلم تعاملوا فيه او لمعاملوا فيه فاما تعامل كخف فبقوة لم يست جميعا العدة الكلى  
ان يقول للمصانع كالتخا اضع مني ما كخف من هذا الجبل فبما الصفة بكذا فان اجل اجله فكذا  
سما سواء في التعامل ولا يفتقر فيه شرط السلم وان لم يتعامل في كل ما في هذا التعامل بطريق البيع  
لا بطريق العدة فان لم يجر فيه التعامل لا يجر في ذلك فخرج من البيع لعدة فقال في الجبل لم يبيع على عمل ولا يجر  
الامر عند المبيع هو العين لعله فان جاءه بخاصة غيرة او صنف حق العقد فبذلك هو الباعين بل لا  
فبيع المصانع قبل رتبة الامر وله اخذ من غيره ولم يجر فيما لا تعامل كالتبني ثم اياما لم يجر في الجبل  
**مسألة شريعت** ببيع الكلب والعقد والسباع عكبت او لاخذ عندنا عندنا في بيعه ثم الجوز

بيع الكلب والعقد والسباع في بيع الجوز بيع الكلب لانه يفسد العين عنده وعندنا انما  
يجوز بئله على الانتفاع به وبجمله **م** ولذا في البيع كالمسلم الا في الحرة والخنزير وهما في عقد  
الذوق والخل والشاة وعقد السلم **ش** حتى يكون الحرة وذوات الدنثار والخنزير من ذوات النعم  
**م** في ربيع مشربة قبل قبضتها احوافا وطئت فقد قبضت والا فلا **ش** أي يجرم الذوق لكونها  
استحسانا والقبضات لا يجرى فيها الا ما عكبت بالبيع وبيع الاستحسان ان النقيب الحقيقي استيكر  
الحل فيكون قبضا بجملة النقيب **م** من اشترى شيئا وغاب غيبة معروفة فقام باعنه بئله  
باعه من مبيع وفيه **ش** أي في ثمن المبيع بل يطلب الغرض المشترى فان كان معلوما **م** وان كان  
بيع **ش** أي بيع واحد في الثمن **م** وان اشترى اثنان في واحد للمعاصر فبئله وقبضه وحسبان الغائب  
ان ياخذ حصته **ش** هذا عند الخيفه ثم ومحمد فكذا لا مضطر ليكن الانتفاع بغيره بالاداء  
الغرف فاذا اداه لم يكن متبرعا فان حضر الغائب لا ياخذ حصته الا بالبيع **ش** فخصه بالشركة على  
البيع هو تبرع في اداء حصته شركة لانه مضطرب في بيعه **م** وان اشترى اثنان في واحد وقبضه

فيكون القول لرب السلم عند الخيفه فخرج الذي يبيع الحق فالحاصل ان في الصوتين  
القول لمع الصحة عنده وعندهما القول للمتكرو ولو اختلفا في الجبل فقال احدهما شربنا الجبل وقال  
الاخر لم نشربها فايهما ادعى الجبل فالقول قوله عند الخيفه رحمه الله يدعى الصحة وعندهما القول للمتكرو  
والاستصناع باجل سلم تعاملوا فيه او لمعاملوا فيه فاما تعامل كخف فبقوة لم يست جميعا العدة الكلى  
ان يقول للمصانع كالتخا اضع مني ما كخف من هذا الجبل فبما الصفة بكذا فان اجل اجله فكذا  
سما سواء في التعامل ولا يفتقر فيه شرط السلم وان لم يتعامل في كل ما في هذا التعامل بطريق البيع  
لا بطريق العدة فان لم يجر فيه التعامل لا يجر في ذلك فخرج من البيع لعدة فقال في الجبل لم يبيع على عمل ولا يجر  
الامر عند المبيع هو العين لعله فان جاءه بخاصة غيرة او صنف حق العقد فبذلك هو الباعين بل لا  
فبيع المصانع قبل رتبة الامر وله اخذ من غيره ولم يجر فيما لا تعامل كالتبني ثم اياما لم يجر في الجبل  
**مسألة شريعت** ببيع الكلب والعقد والسباع عكبت او لاخذ عندنا عندنا في بيعه ثم الجوز

فيكون القول لرب السلم عند الخيفه فخرج الذي يبيع الحق فالحاصل ان في الصوتين  
القول لمع الصحة عنده وعندهما القول للمتكرو ولو اختلفا في الجبل فقال احدهما شربنا الجبل وقال  
الاخر لم نشربها فايهما ادعى الجبل فالقول قوله عند الخيفه رحمه الله يدعى الصحة وعندهما القول للمتكرو  
والاستصناع باجل سلم تعاملوا فيه او لمعاملوا فيه فاما تعامل كخف فبقوة لم يست جميعا العدة الكلى  
ان يقول للمصانع كالتخا اضع مني ما كخف من هذا الجبل فبما الصفة بكذا فان اجل اجله فكذا  
سما سواء في التعامل ولا يفتقر فيه شرط السلم وان لم يتعامل في كل ما في هذا التعامل بطريق البيع  
لا بطريق العدة فان لم يجر فيه التعامل لا يجر في ذلك فخرج من البيع لعدة فقال في الجبل لم يبيع على عمل ولا يجر  
الامر عند المبيع هو العين لعله فان جاءه بخاصة غيرة او صنف حق العقد فبذلك هو الباعين بل لا  
فبيع المصانع قبل رتبة الامر وله اخذ من غيره ولم يجر فيما لا تعامل كالتبني ثم اياما لم يجر في الجبل  
**مسألة شريعت** ببيع الكلب والعقد والسباع عكبت او لاخذ عندنا عندنا في بيعه ثم الجوز

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



۲۲۳

[illegible]

[illegible]

[illegible]











[illegible]

[illegible][illegible]

قول صاحب التاج  
 الكفاية في النصف الثاني  
 ختمه في النصف الثاني  
 الضابط في النصف الثاني  
 عليه السلام في النصف الثاني  
 عليه السلام في النصف الثاني  
 انتهى في النصف الثاني  
 في النصف الثاني  
 في النصف الثاني  
 في النصف الثاني

[illegible]

[illegible]

دينا على اقله من قسمته لكل ما يد فيه يديه منه ومن شرايك فخرج على النصف واطلب المالك  
 الفرض الميراث لو ذلك يسببك المفاوضة نصف النصف فيكون النصف والاولى النصف  
 النصف الذي هو على المفاوضة تحققت كفاؤه والنصف الذي هو الاصل من ربع ولحق من  
 بالنظر الى ان حق العقد الى اليمين يكون الميراث لغيره لغيره فيكون النصف النصف النصف  
 ان المالك في هذا النصف نعم لم يكون في اداء نصف الميراث لغيره اذ يكون رجعا الى هذا النصف  
 رجوع الى العاقد فيما رجع الى النصف رجوع من عبد ان كان عبد فكل من رجعه رجعا على  
 نصفه اذ هو من عبد ان قال له المالك اني ابيعك له ابي سنة وقبلا وكفلا كل رجعه رجعا على  
 حلال رجوع على النصف ما ادى انما بعد حلاله انما بعد النصف لانه لا يصح صلوا اما اذا كان  
 بعد الاصل فاسا لانه كالف بدل الكتابه نعم استمسك انما انما كل من رجعه رجعا على  
 الاصل عليه يكن عقبا ما علقا بادا رجعه لغيره بالفي حصة فما اذ له اصل رجوع نصفه على  
 الاخر استوفى الميراث وانما السبيل حلال اذ رجوع اذ انما حصة له لعقبة منه  
 اصلا من الاصل كالف رجوع الميراث على ما اذ له اصله على النصف نعم ان المالك في حقيقة  
 مقابل اربعة ما واما جعل على من الميراث كالف له ولا على عبد حتى يبعي على من ماله  
 ثم انما رجوع على المالك على ما اذ له اصله فان رجوعه اذ مطلقا ولم يفرق الميراث والاصل  
 الا انما من الميراث في الميراث لا يبيع على الميراث ولا يبيع على الميراث ولا يبيع على الميراث  
 نعم اذا كان الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث  
 قيمته ثم رجوع على عبد فكل من رجعه فكل الميراث الميراث الميراث الميراث الميراث  
 قيمته ثم رجوع الميراث على رجعه يخفف قيمة فالفضل اذ الف الى الميراث على ذلك  
 ما اذا ادى ماله على العبد فكل من رجعه العبد فكل الميراث الميراث الميراث الميراث  
 فكل من سيد عبد هو غير مدني سيد فقروا ولا رجوع على عبد فكل الميراث الميراث  
 غرضه لرجوع لا رجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا لرجوعا

[illegible][illegible][illegible]





[illegible][illegible]

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

١٦  
موجوده دار الفیاض ۱۳۳۰  
الحاضر در فی الشریعہ  
علی الخضر علی بابی علی  
لذا نقول العرفۃ علی  
زکریا کو در فی الحدیث  
العرفۃ علی بابی علی  
توفیق علی

ملك الفاتح ادره كلكم  
 وكونوا من جنات الفردوس  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا ان الله  
 قد هدانا له انما نتبع الهدى  
 على سبيل مستقيم  
 وكونوا من جنات الفردوس  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا ان الله  
 قد هدانا له انما نتبع الهدى  
 على سبيل مستقيم

[illegible][illegible]

۲۳۷

[illegible]



سنة ١٢٨٠ هـ

[illegible][illegible]

البراقع من المصنفين انفسا، ومن بعد ذلك بعضي ارجح من ان المصنفين اذ كانوا بايعا معا في الكوفة

[illegible]





[illegible]

چون فخران و بعد قبول اول  
القول و بعد قبول اول  
قولان حسن نقیب و  
ای نقیب فخران علی وجه  
انقضاء الذریع کان القول  
شکایت عدلی و الحوائج  
سرق انصاف و سرقان  
فیه احزاب  
ان انقضاء الذریع کان القول  
شکایت عدلی و الحوائج  
سرق انصاف و سرقان  
فیه احزاب

فلا يقبل قولها من صدق قاض عز وجل ولا يلحقه من ذلك القاضية به لعم وود فقته اليه او قال له قضيت  
يقطع به الحق وادعى بدل اخذه وقطعه ظلما وان يكون له ما في قضائه من ان زيد لما فيكون الحق انما يقطع  
يقطع المصدق زمان قضائه فظاهر القاضى لا يلزمه القول للقاضى اما ان لا يقرب يكون له ما في قضائه  
بل قال اما فعلت هذا قبل التقليل وبعد العزل فان قام به على هذا فالتقاضى يكون مبطل في هذا الفعل  
انما يمكن له بيته فالقول للقاضى والله اعلم كتاب **الشهادة** والرجوع عنها هي لغتها حتى للغير صل  
الاخر بشر ان لا يحاروا ثلثة اما حتى للغير على اخر وهو الشهادة او حتى للغير على اخر وهو على او  
للعكس عدلا اخر وجب بطلب المدعى وسره في الحد وقوتش افضل هو يقول في السرة اخذ  
لا شق شق غيظ قول اخذ ثلاثا يرضع من الملاك ولا يقول شق ثلاثا يرضع من نعبها التي اربعة رجال و  
للقول وباق الحد ودريون والليكاره والوكاره وصوبه للنساء في اربعة ارجال مرة شق قال  
هذا لان عيوب النساء اذا كانا يطلع عليه الرجال كالاصح الزائدة مثلا كلفي شهادة امرأة من اربعة رجال  
او غير ما لكناح ورضاع وطلاق وكا له وصوبه دريون ورجل وامرأتان شق قال املا او غير ما  
لان فيه خلاف المشافعي رحمه الله تعالى فان غير الملاك تقبل فيه شهادة رجل وامرأتين عنده ما هذا  
مخصوص بالان امر شرط لكل العدل واللفظ الشهادة شق لرجل العدل شق عندنا لوجود القبول  
لا يصح ما لقبوا بغير العدل لا يجب ان يقبل بشهادة ثمانين قبل وحكم به صحيح من قول  
ان قال عالم واثمن وكسائل فاض من شاهد بلا طعن انهم شق لرجل العدل لا يتحقق ما شاهد  
عدل او غير عدل اذ لم يطعن انهم فيه من قول واحد وقول وقال لا يسئل في الكسار او طنا وبه يعني ولنا  
ويكفي سرائر شق قد قيل تزكية العلانية بلاه وقصة المالك ان اعلن بمسألة الشهادة صحيح بينهما عدل او  
فغضبا ويا سنده الخف فيكون او غيرهما عن ان يملك الشهادة ما هو من كل تزكية هو عدل في الاصح شق فانه قد  
قبل ان يكون عدل جائز الشهادة ولكن الاصح هو لا ولا السلام فاذا قال هو عدل يكون  
بما في الشهادة من انهم تعدل انهم من قوله هو عدل اخطا او شق قال عدل هو عدل وكفى لحد التزكية  
الشهادة لرجل العدل المالك والاثان احمل هذا عندنا في حقيقة والى يوسف ولما عندنا في عبيد الاثنان

٣٣

فلا يقبل قولها من صدق قاض عز وجل ولا يلحقه من ذلك القاضية به لعم وود فقته اليه او قال له قضيت  
يقطع به الحق وادعى بدل اخذه وقطعه ظلما وان يكون له ما في قضائه من ان زيد لما فيكون الحق انما يقطع  
يقطع المصدق زمان قضائه فظاهر القاضى لا يلزمه القول للقاضى اما ان لا يقرب يكون له ما في قضائه  
بل قال اما فعلت هذا قبل التقليل وبعد العزل فان قام به على هذا فالتقاضى يكون مبطل في هذا الفعل  
انما يمكن له بيته فالقول للقاضى والله اعلم كتاب **الشهادة** والرجوع عنها هي لغتها حتى للغير صل  
الاخر بشر ان لا يحاروا ثلثة اما حتى للغير على اخر وهو الشهادة او حتى للغير على اخر وهو على او  
للعكس عدلا اخر وجب بطلب المدعى وسره في الحد وقوتش افضل هو يقول في السرة اخذ  
لا شق شق غيظ قول اخذ ثلاثا يرضع من الملاك ولا يقول شق ثلاثا يرضع من نعبها التي اربعة رجال و  
للقول وباق الحد ودريون والليكاره والوكاره وصوبه للنساء في اربعة ارجال مرة شق قال  
هذا لان عيوب النساء اذا كانا يطلع عليه الرجال كالاصح الزائدة مثلا كلفي شهادة امرأة من اربعة رجال  
او غير ما لكناح ورضاع وطلاق وكا له وصوبه دريون ورجل وامرأتان شق قال املا او غير ما  
لان فيه خلاف المشافعي رحمه الله تعالى فان غير الملاك تقبل فيه شهادة رجل وامرأتين عنده ما هذا  
مخصوص بالان امر شرط لكل العدل واللفظ الشهادة شق لرجل العدل شق عندنا لوجود القبول  
لا يصح ما لقبوا بغير العدل لا يجب ان يقبل بشهادة ثمانين قبل وحكم به صحيح من قول  
ان قال عالم واثمن وكسائل فاض من شاهد بلا طعن انهم شق لرجل العدل لا يتحقق ما شاهد  
عدل او غير عدل اذ لم يطعن انهم فيه من قول واحد وقول وقال لا يسئل في الكسار او طنا وبه يعني ولنا  
ويكفي سرائر شق قد قيل تزكية العلانية بلاه وقصة المالك ان اعلن بمسألة الشهادة صحيح بينهما عدل او  
فغضبا ويا سنده الخف فيكون او غيرهما عن ان يملك الشهادة ما هو من كل تزكية هو عدل في الاصح شق فانه قد  
قبل ان يكون عدل جائز الشهادة ولكن الاصح هو لا ولا السلام فاذا قال هو عدل يكون  
بما في الشهادة من انهم تعدل انهم من قوله هو عدل اخطا او شق قال عدل هو عدل وكفى لحد التزكية  
الشهادة لرجل العدل المالك والاثان احمل هذا عندنا في حقيقة والى يوسف ولما عندنا في عبيد الاثنان

[illegible][illegible][illegible]











هي مثل لان الاولى ترجح اتصال القضاء بها فلا تستغن بانثانيه وهو لو شهد البعض لمرة واحدة  
ولو فاعطى ولو اختلفوا في الذكوة لاشهد وعندهما القطع والجمع ومن اختلف في اثنى عشر في السواد  
والجمعة فلا السواد والبياض قبل جميع الاوان له ان الفرق قد تقع في الدنيا والى الذي يرى من بعض  
نبتا بها كـ كطير فلو علم ما هو ولو شهد اثنى عشر عبد لكانت بالثان والآخر بان وان ترددت شيئا فاما  
سواء ادعى البائع او اشترى لان العقد يختلف باختلاف الجنس فكل واحد على ما يقبل وهكذا  
عقود كالحق على مدين وقد ورضى فخلع ان ادعى العبد والمقاتل والراهب للمهرش فيه لف ينفذ دعوى  
العبد جميع الى العتق والى كذا على الترتيب المقصود هنا + العقد هو مختلف فوان ادعى  
نفسه والى والى والى على المال وعلى المقتول والصحة والفرق في الزمان والفرق في المخلع وعلى  
الذين في وجوبها نفس اى كان الشاهدان مختلفين في نظر القابل عند الاستغفار ومن كانا مستغنيين  
معده فان ادعى للمدعى القبل شيئا او الشاهدان لا يكون ادعى الكثرة تقبل على الاول ولا على الثاني  
ليس هذا كالحق الدين لان الذين ثبت باقرار المدعي فيمكن ان يقر عند احد الشاهدين بالثان وبعد الآخر  
بالثاني يمكن ايضا ان يكون اصل الحق هو الكثرة فحق الزائد على الالف او ارباعه عند احد الشاهدين  
بدون الآخر فالقول في جميعهما كما هما هنا فاما لا تثبت تبعية العقد للصلح بالحق في العقد لا كثر  
فيقبل على واحد شهادة من غيره فلا تقبل كمال في الطرف الآخر وهو العادة كالباع في اول المدة وبالثاني  
نفس اذ في اول المدة المقصود هو العقد فلا يقبل الشهادة بعد المدة يكون الدعوى المستند هو على الدعوى  
فيكون كدعوى الذي يقبل كالتبديل حكم الدين وهو كالحق كالباع في السداد والاربع فاما هذا  
هو القياس لان المقصود هو العقد وانما يكون رضا كالباع وجوب الاستعانة ان المدة في البيع لا يخلو  
فيما في اصل وهو العقد فثبت ثم وقع الاختلاف في البيع فيفضي الثاني ويسقط دعوى اقل المدة ولكن قد  
الصح فقبل ان يثبت الاختلاف في دعوى الزوج فلا يقبل فاما اذا المصنف هو المدينون لالا في دعوى  
يكون ان يكون المقصود هو المدينون لالا في دعوى الزوجين ولم يزلوا الا قبل وكذا في دعوى الزوجين  
نفس اذ في اقل الشئ كان هذا هو المدة لا في الدعوى لان المدة لا يكون ما ذكره في المدة لا في الدعوى

في معنى لان الاول ترجح ايضا القضاء بها فلا يشترط ان لا يميزه ولو شهدا سبقه بقرعة واختلاف  
في وقت وطعن ولو اختلفا في الزكوة لا يمتنع وعندها القطع والجمعين وقيل الاحتياط في كون من شهدا  
واحد في السوء والبيان وقيل في جميع الاولان لانه ان المرقم قد وقع في الدنيا والى يرى من قبلها  
بشهادة اكره كطعن فيهما ولو شهدا بشهادة عبد وكاتبه بالثبوت والكره ينافى ما ترددت فيها  
مسوادة في المانع او ان يشتركان العقد يختلف باختلاف الثمن فكل واحد منهما قد قبل وهو كذا  
عقود على صلح قد ورد من خلخاع ان ادعى العبد والقاتل والراعي للمعسر من فيه لثبوت فيه دعوى  
العبد جميع الى العتق والى ان كان على الترتيب المقتضى هنا العقد هو مختلف من ادعى من  
نفسه والى العتق على المال ودولي الموقوف في الصيغة القوية والقرعة في الرهن والزوج في الخلع وفي كل  
الدين في وجوبها شاي ان كان الشاهدان مختلفين في اقل الاجل عندا يمينه بجرم وان كانا متفقين  
معناه فان ادعى العتق لقبيل شهادته الشاهدان لا اكثر وان ادعى الكفر لقبيل على الاقرار والاعتراف  
ليس هذا كدعوى الدين لان الدين ثابت باقرار المدعي فيكون ان يقر عند الشاهدين بالثبوت عند الخمر  
باكثر من اثنين ان يكون اصل العقد هو الكثرة فحق الزائد على اللقب او باعنه عند احد الشاهدين  
بدون الاقرار فانقضى بينهما كما انهما ههنا فالما ثبتت تبعه العقد العقد لا يغير العقد لا اثر  
فيقبض على واحد شهادته فترد فلا تقبل كسما في الطوف الاخر مر والجارعة كالبيع في اول المدة والدين  
نفس اذ في اول المدة المقصود هو العقد لا قبل الشهادة وهو للمدة يكون الدعوى من التجرى وهو يدعى العتق  
فكذلك كدعوى الدين لقبيل كقبيل في حقها الذي مر مع الكساح ينافى استحسانا والارث في قبضه هذا  
هو القياس لان المقصود هو العقد من الجانبين فصار كالبيع وجه الاحتياط ان المدة في الكساح تبع الاحتياط  
فيها لاصل وهو العقد فثبت ثم وقع الاحتياط في التبع فيقبض بالاقول وليس هو في اول المدة ولا كره في  
الصحيح تقدير الاختلاف في حق الراعي في قبضه اخرج من اقل اتفاقا او المقتضى هو المدة دون لال في حق الراعي  
يكون ان يكون المقصود هو المال لان الاختلاف في الضمين هو ردهم للرشاء لا لاقبيل كدعوى الدين في قبضه  
نشر اذ في اول المدة هو هذا لانه لا ينافى في المدة والدين لا ينافى في المدة والدين لا ينافى في المدة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

هذا هو الكتاب الذي فيه ذكر النسخة التي هي في يد صاحبها  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين

فلان بنسب السكة الصغرى اولى الخذل في القصة التي لم ينسب اليها الشهادة عند اجتماع  
 محمد بن جلال بن سفيان فان ذكر الجلال في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا ذكر الجلال في نسخة  
 اي اذا جاء كتاب الغرض الى فلان لا يعرف الشهود عليه من يد جلال شاهد ان هذا هو الشهود عليه فان قال  
 فيها المعنى لم يخرج حتى ينسبها اليها فها هو الشهود في الشهادة على الشهادة والكتاب الحكمي المسمى  
 لان هذه النسخة بنسب اسم ان هذا في المراجعة المجمع فلا يشترط ذكر الخذل لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 الصديق مقيم مقام ذكر الجدل في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 الناصر قال لا يوجد ضربا من النسخة في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 انما وضع المسئلة في الاقرار لان الشهادة الرواية لا تفي الا بالبرهان والبرهان لا يفي الا بالبرهان والبرهان لا يفي الا بالبرهان  
 برب زيد وان فلان قد ظهر في جميعها وكذا اشتهر برب زيد في جميعها وكذا اشتهر برب زيد في جميعها وكذا اشتهر برب زيد في جميعها  
 لجلال بنسب هذا في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 بعد ان لم يقنع شهودا في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 وبنك ان او عين شهودا في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 الشهود في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 الشهادة في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر  
 رجعت ضمتنا نصفنا وان رجعت ثمان من رجل وعشر نسبه فلا نعلم من رجعت اخرى ضمت التسع لبا  
 عشر لبا وتلت ارباع المصائب وان رجعت الكون لبا من رجل سدس عشر نسبه فلا نعلم من رجعت اخرى ضمت التسع لبا  
 عليهن على القولين عشر لبا وان رجعت الواحد نصف المصائب فالتسعة وان كان في رجل واحد  
 لا يتجنى ربعه ان كل امرئ من رجل واحد وان رجعت نصفه فلهما ارباعا عشر لبا  
 المصائب في نسخة فلان بنسب اليها الشهادة ولا يشترط ذكر الجلال لانهم ضيعوا انسابهم بل ذكر

هذا هو الكتاب الذي فيه ذكر النسخة التي هي في يد صاحبها  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين

هذا هو الكتاب الذي فيه ذكر النسخة التي هي في يد صاحبها  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين



[illegible][illegible]

الزنا وشبهه لا شوق على الاحتشائي فيهم بل مخرج شهوة الاصلح ان يعقبن لان الاحتشائي قد يحفل بالحيث  
الحكم اليه يستحق التوكيد ورحمة قاسا الذي كان هذا الاحتشائي كما حقيق شاهد العين لا الشاهد او  
نفس اولا شهوة فانه على عتق عبده لا شرط وشهد اخذ على وجود الشرط حكم المصوغ ويسمى  
شاهد العين لانها حصة العلة **كتاب التوكيد** وهو فوض النص في الغيرة وفيه اركان  
عليك لو كان قد انضبط النص في الاثبات والظاهر ان الماد يطلق النص في اعادة العدة والتعداين  
طريقا لانه ان يكون التوكيد على التفرقة بان يكون حرا او قائما لغا اهما فاما بان اريد ان النص في التفرقة  
وكنه لا يطلق النص فيكون فلهما لاق المبيحة في فان المسلم اذ اكل الذي يبيع المحرم عنده هو  
الكل ويقصد بشر اي اعتدائه البيع سالب لمك الشراء جالب لغير الغبن اليسين الفا حشر ويقصد  
حقه وانصر هازلا فيقع عن الامر في دفع توكيد الحرام بالغ او المأذون من شملهما ثم ولو قال له انهما كانا  
اشعل تتناول توكيد الحرام بالغ مثله ولما ذكر في توكيد المأذون مثله والحرام بالغ ولما ذكر في المأذون بالبيع الحرام  
الذات اذ الوالي والعبد لانه اذ لو لم يصبيا يجهل وعدا محجوبين يبيع من حقوق العدة الى ولو لم يصب  
اليهما مر كل ما يفيد بنفسه في يتعلق بغير دفع توكيد الحرام اذ آخره وبالخص في كل حق لا يلزم  
بالدفع حرمه ثم قال ان النص للمشترى ان التوكيد بالخص ببلد من المحرم باطل عند المبيحة في عتقه  
وقال السمع والسمع في الذم لاقى الحقوق العدية اشتراك هذا التوكيد في التوكيد حصصا  
الحكم او غلامه سيرة سفر او غير السفر ونحوه يكون مشتغلا باعادة السفر او بحركة  
للقضاء الخروج وليكافئ واستيفائه الا في استيفاء احد حق غيبية مكره في اي مع التوكيد باعلا  
حق في الغيبية في الاية الالهي في استيفاء واحد وفي غيبية التوكيد الشهية العرف في القضا من شبهة  
ان يصدد القاذف في حد القذف ونبيهة ان يدعي المال ولا يدعي السرقة في حقوق  
عقد يضيفه التوكيد الى نفسه بشر اي الاحتجاج فيه لا ذلك التوكيد فان في البيع والشراء على  
يكون ان يقول التوكيد ان اشتريته من كذا وبعارة ومن عن او اقرت بغيره فيقسم البيع بشر اي في  
بالبيع في الغيبة في كذا وكذا في سيرة وطالبين بشره ويحكم في غيبة في البيع

[illegible]



جنس فحشة لكن المتعارفين في قولها اشتراطاً ان يراد بها الحظا والمدين الخبز هو كايض  
 سيق فحش من جنسه كالدقن والثوب واللبا وان من عنه بشر اعلم ان كل شخص من جنس فحشة  
 ومقاصد كايض من جنس هو وان اختلفت الحقيقة والمقاصد من جنس فان فحش هو ان يان قد ذكر  
 جنسا تحت اجناس كالتقريب فانه ينقسم الى ذكر انثى وهي انثى آدم جنسا لاختلاف الفاعل كل منهما قد  
 منه الجمال كما في التفرقة وقد يفصل عنه المحدث كما في الهند وكذا التقريب فلا يصح ان يشر هذه  
 وان بليش هو الا اذا ذكر نوع الدابة كما في كايض المراد بالبيع هذا الجنس الاسفل في اصطلاح الفقهاء  
 اطلق عليه النوع لانه نوع بالنسبة الى الاصناف ويسمى بالنوع لانه اضافيا هو ان الدابة المحدث  
 ما يفسر تحت جنس فحشة فلا بد ان يبين غناها وحبها وهو في كايض فحشة لا يفسر كاشارة الى الفحش كما  
 جنس لصلح المهاد المقصود بالمعنى ولا احتياج الى بيان الصفة كما في المهاد والى هو من جنس فحشة  
 حشنة من وجه كالعبد فذكر كونه كالتقريب او كايض نوعا من العبد معلوم الجنس من وجه كايض  
 منقعة المجال كانه اجناس مختلفة فان بين نوع كايض كايض او كايض وكذا اذ بين غنا ويكون كايض  
 يعلم منه النوع هو ويشترط ان يكون من جنس الماردين الشئ المعين هو في غير جنس  
 حلك فدا نوكيل حلك عليه فان قصده امره فهو كايض اي امره دار بين كايض لا يفسر به على المأمور  
 وهو عين العبد فاستقرأه فالت في يد الماردين عليه ولا يصير الامر الا ان يقصده وعلل حقيقة  
 بناء على ان الكايض تصح لانه الدمار والذات يترسعين في الوكالات فيكون المقيد بذلك الذي  
 تحريك الدين من غير عليه الدين بلاك نوكيل كايض والغير وهذا لا يصح محلا ما اذا كان العبد فاعلم ان قصير  
 وكيل لا يقبل الدين فيبيع عليه الدين ويجزها اذا قبض الماردين من كايض لان الدارهم ولذا ذكره في مقتضى  
 يتقيد التوكيل بالدين فصح ان يكون كايض كايض من انما يتعين في الوكالات فانه اذا  
 اركا له بها عينا كانت او دينا فلو كانت او سقط الدين بطل الوكالة هو ويشترط نفس المأمور  
 ان قال اجنى نفسي لعلان فباع فلان لم يقبل لعلان على الماردين اي اذا قال رجل لعلان اشترى منك  
 فاهيلك قال اجنى نفسي لعلان فباع فلان لم يقبل لعلان على الماردين فاقبل الماردين فاشترى

في كايض فحشة لكن المتعارفين في قولها اشتراطاً ان يراد بها الحظا والمدين الخبز هو كايض  
 سيق فحش من جنسه كالدقن والثوب واللبا وان من عنه بشر اعلم ان كل شخص من جنس فحشة  
 ومقاصد كايض من جنس هو وان اختلفت الحقيقة والمقاصد من جنس فان فحش هو ان يان قد ذكر  
 جنسا تحت اجناس كالتقريب فانه ينقسم الى ذكر انثى وهي انثى آدم جنسا لاختلاف الفاعل كل منهما قد  
 منه الجمال كما في التفرقة وقد يفصل عنه المحدث كما في الهند وكذا التقريب فلا يصح ان يشر هذه  
 وان بليش هو الا اذا ذكر نوع الدابة كما في كايض المراد بالبيع هذا الجنس الاسفل في اصطلاح الفقهاء  
 اطلق عليه النوع لانه نوع بالنسبة الى الاصناف ويسمى بالنوع لانه اضافيا هو ان الدابة المحدث  
 ما يفسر تحت جنس فحشة فلا بد ان يبين غناها وحبها وهو في كايض فحشة لا يفسر كاشارة الى الفحش كما  
 جنس لصلح المهاد المقصود بالمعنى ولا احتياج الى بيان الصفة كما في المهاد والى هو من جنس فحشة  
 حشنة من وجه كالعبد فذكر كونه كالتقريب او كايض نوعا من العبد معلوم الجنس من وجه كايض  
 منقعة المجال كانه اجناس مختلفة فان بين نوع كايض كايض او كايض وكذا اذ بين غنا ويكون كايض  
 يعلم منه النوع هو ويشترط ان يكون من جنس الماردين الشئ المعين هو في غير جنس  
 حلك فدا نوكيل حلك عليه فان قصده امره فهو كايض اي امره دار بين كايض لا يفسر به على المأمور  
 وهو عين العبد فاستقرأه فالت في يد الماردين عليه ولا يصير الامر الا ان يقصده وعلل حقيقة  
 بناء على ان الكايض تصح لانه الدمار والذات يترسعين في الوكالات فيكون المقيد بذلك الذي  
 تحريك الدين من غير عليه الدين بلاك نوكيل كايض والغير وهذا لا يصح محلا ما اذا كان العبد فاعلم ان قصير  
 وكيل لا يقبل الدين فيبيع عليه الدين ويجزها اذا قبض الماردين من كايض لان الدارهم ولذا ذكره في مقتضى  
 يتقيد التوكيل بالدين فصح ان يكون كايض كايض من انما يتعين في الوكالات فانه اذا  
 اركا له بها عينا كانت او دينا فلو كانت او سقط الدين بطل الوكالة هو ويشترط نفس المأمور  
 ان قال اجنى نفسي لعلان فباع فلان لم يقبل لعلان على الماردين اي اذا قال رجل لعلان اشترى منك  
 فاهيلك قال اجنى نفسي لعلان فباع فلان لم يقبل لعلان على الماردين فاقبل الماردين فاشترى

[illegible][illegible][illegible][illegible]



في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان

لشبهه عن شرا لنفسه فليكن من غير ان كان  
 لأمرة من اي ان وكل بشره شيئا معين قال لو كان  
 فالوكل فالوكل ان سمى بشره شيئا معين قال لو كان  
 بغيره ليقول كان متخالفه لان المتخالف هو الشرا  
 لكن بغيره يكون متخالفه وان كان محضه لكونه  
 العقد الى المال امره او اطلق ونرى له من اي قال  
 اي اشتريه بالفرق مطلق من غير ان يفتي بالفرق  
 ويطلب الضرب والسلم عقدا لو كان دون امره  
 ليس المراد التوكيل ببيع الكهنة السلم لان هذا  
 لغيره ولا يظن له في الشرع وانما يعبر عنه  
 فباعه ثم انكره من اي انكره شرعا ان زيدا  
 يتوكل في هذا البيع يكون زيدا خالفا له في  
 اي انكره في البيع الذي لم يبا بالبيع  
 ان يسل على ان يكون يباعا بالبيع في البيع  
 من يبيع بغيره فتمت من يبيع بغيره  
 عندهما لم يمتنع ان يبيع لان الموكل لم يضر  
 لشراء الدين في حاله قال عيسى بن عمر حتى  
 لشراء لم يستأجر منه بل يبيع بالدين من ان  
 باهت في نفسه ما سأل في نفسه احداهما بصفه  
 لشرا او اياها لغيره عبدان فان لم يكن فيهما  
 وان يبيع فيهما باقيا لشره عبدان بالدين في

في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان

في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان  
 في قوله فليكن من غير ان كان

هذا اذا كان لا يملك  
 هذا اذا كان لا يملك  
 هذا اذا كان لا يملك  
 هذا اذا كان لا يملك

عن الأثرين يقع عن الوكيل إلا إذا اشتبه الآخر بما في الغرض قبل التصرف لأن الغرض حصول العبدان  
بأنه وعند هذا إذا اشتبه أحدهما بالآخر من النصف بما يتبعه فإن الغرض يقع في من الغرض أكثر من الباقي  
يخرج عن الأمر هـ وقال الشاربيته بأن فعلا امره ما يضمنه إذا كان الغرض صرفي الآخران سواء والا  
بشأن إعطاء الأمر الآخر في اشتبه بل جارية فزوي وقال اشتبه بها بالآخر فقال الأمر اشتبه بها  
بجدهما صدق الوكيل إن سلك المبيع اللطيف وإن عصى في صدق الأمر لأن امره ما يضمنه بما يتبعه بالآخر  
الشراء بالغير في الغرض يقع عن الأمر يقع عن الوكيل هـ ولأن كمين الله وسأوى عنه صدق أو لا  
وان سألوا تحالفا فقالوا اشتبه بل جارية بأنهم يعطى آلاف وقال المأمور اشتبه بها بالآخر  
الأمر بل يضمنه فأكد في قيمتها حتمت صدق الأمر وكذلك كان الأمر مضمنا وأما الغرض فهو المصلحة  
المرقعة بشرط جارية لسلكها بالآخر في الحالت قيمتها تحالفا لأن الوكيل والموكل غير متعلقين  
المشتري فإن تحالفا فيمنع المبيع بينهما وبقي المبيع للوكيل وأعلم أن المراد بقوله صدق في جميع ما ذكرنا  
غير الحلف وكذا في جميع ما ذكرنا من اشتراكه واختلافه في مثله وإن صدق البائع المأمور في الظاهر  
أنه يشترطه هذا العبد في سبيله مثله إذا اشتراه فقال الشاربيته بأنه فقال الأمر بل يضمنه تحالفا لأن  
المأمور فعلا أو هذا لأن في صورة تصديق البائع المأمور قد قيل تحالف بل الغرض المأمور به هو  
الخلاف يقع تصديق البائع فلا يجري التعاقب لكن الظاهر أن تحالف وهذا قول الدمام إلى ضرورة  
مع أن البائع بعد استيفاء الثمن اجبني عنهما وأيضا هو اجبني عن الموكل فلا يضمنه قبله **فصل**  
بيع الوكيل وشراءه من نفسه هـ هذا عند الجعيفة روح وعندهما يجوز له أن يشتري العبد الله عبيد  
أو مكاتبه هـ مع بيع الوكيل بما قبل أو أكثر والعرض والنسيئة **فصل** هذا عند الجعيفة روح وعندهما يجوز  
الإيمان بغيره في البيع الباطل إجماع والمذاير لأن اللطيف يضمن للمتعاقب ولأنه نسيئة البيع في  
الموكل وعندهما يفتقد لأجل متعارف هـ ومع هذا يجوز بيعه **فصل** هذا عند الجعيفة روح وعندهما يجوز  
الإن بيع الباقين إن خصصوا لأجل من في الشركة هـ وأخذ هذا أن يكون الغرض في البيع  
توحيها على الوكيل قوله إن بطلان روح الألفين بصورة التي لا يرضى الخلق في زيادة الوكيل بنفسه

[illegible]

ألفظ  
المستند  
في  
المنهج

فلا تتركوا ما بينكم وبين الله  
ولا بينكم وبين الناس















فجميع ذلك،

[illegible]

1

[illegible]

واما في قوله تعالى  
 والذين آمنوا وهاجروا  
 ما ملكت ايمانهم  
 فليست بامر الله  
 ان يخرجهم من اوطانهم  
 لانهم آمنوا وهاجروا  
 ما ملكت ايمانهم  
 فليست بامر الله  
 ان يخرجهم من اوطانهم







الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آياتاً كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وخلق الإنسان من نوره المستطير في ليلة القدر.

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

سب کا حکم کرنے والا ہے  
 فی یومہ یحکم بینکم  
 بالقضاء والآن القضاء لا  
 بعد الدعوی ہے بلا دعویٰ  
 نہیں کیا کہ انہیں من الیک  
 اللہ





بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible][illegible]

٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠













[illegible]

هنا لا يعمل هو صمد الصمد عز وجل لا للال المنفعة نفس قبل صوته الصمد عز وجل المنفعة انما هي  
على ان شاء الله تعالى كان اوصى بخلق هذا العبد ففكر الى انه اذا لم يتعاجل الخلق لا يراون في خلقه ان  
ادعى استيعابا عز وجل لا لك يتكبره صمد لا لا يحويه هو ولجانب بقى النفس وملح ونها عن اخطاها  
والروح وعقوب الروح الكما كان عقابا بل دخلها من ان كان الصمد عز وجل اوصى الروح  
بما قال الصمد مع الاولاد كما عرفت عما اخفها حتى يثبت الخلاء وان يكون مع الاولاد فهو يتكلم  
في نعم الله لا في نعم الله على بل قطع تركه في نعم فلا يشبهه الا الله الا ان يعجز البنية وكان الصمد  
يوصي الروح الكما في الاولاد في خلقها مطلقا في الاخير في نعم الروح لا في نعمها الا في  
عليها العبد وان في جنة جدا انخرجوا القضاء ما يما فيها وبه الله تعالى فان عمل العبد  
زوجه للاد لا يعمل لها الروح عز وجل اعلم ان اول ما تكلم به ولم يجز عز وجل الكما نفس  
والهبة انما بعض نعمه التي روي ان الصمد باي جعل بل الصمد زيا في الله وفي بعض النسخ  
عز وجل في قوله لا يشكر الله الا الصمد ان الله قد قرأ العون لم يشكر الا ما جاء به او  
فان لا يصح ومقابلته شيء ولا عز عز من عيش لا يشكر الله نعمه لا اذ اصل ما زاد واستحقاق  
عز وجل نفسه نفس لا رغبة ليس من عجز ان لا يشكر الله الصمد فهو لم وهو صمد عز وجل الله قد قرأ العون  
فقال عز وجل لا يشكر الله الا الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
ايضمنهم عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
وله الجنة الهوا لا وبها فاعيا به يا كثر كثر ربي ان الله عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
عز وجل الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
عز وجل الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
فمن كان عذبة الكرم فتم نصف العبد اذن الصمد عز وجل عن اوصى بعقوب ربي بل لم لا لك لا يكره  
فمن لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل  
فمن لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل لا يشكر الله الصمد عز وجل

[illegible]

۲۷۹

[illegible]





[illegible]

الحمد لله الذي جعل العلم نورا يضيء في القلوب  
والعلماء الذين هم رسل الله في الدنيا  
والعلماء الذين هم رسل الله في الدنيا  
والعلماء الذين هم رسل الله في الدنيا





على انهم لم يوافقوا على ذلك بل انهم قد اختلفوا فيه  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك

على انهم لم يوافقوا على ذلك بل انهم قد اختلفوا فيه  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك

على انهم لم يوافقوا على ذلك بل انهم قد اختلفوا فيه  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك

على انهم لم يوافقوا على ذلك بل انهم قد اختلفوا فيه  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك  
فانهم قد اختلفوا في ذلك فلهذا لم يوافقوا على ذلك

فان الرقيق ليس  
موجودا في كل  
البلاد بل في  
بعضها فقط  
فان الرقيق ليس  
موجودا في كل  
البلاد بل في  
بعضها فقط

باب مضارب يضارب

في كتابه في المصائب الأولى



[illegible][illegible]





[illegible]

[illegible]

79.

291

[illegible]





[illegible]

242

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]







کتابخانه

[illegible][illegible][illegible][illegible]



بزراعة ارض من قبله **فمن** استأجر ارضا كثيرة او ملكا الاجرة ان يزرع المجر ارضا اخرى  
 في المنة لا يجرى عنده وعند المشتري نحو المنة بقوله اذ كان عند ولدنا **فمن** استأجر  
 بجر المنة عند البيع شي هو من قبله اهل المنة قوله **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارض  
 م حلا استأجرها علان يكون ازرع او حقيق ارضه فانه **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 م فان لم يزرعها او ازرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 الم فان استأجرها فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 وقبره **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 مصر **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 فله **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
**فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 يستقر **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 للمناقص **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 مناع **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 وان شرط له المنة **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 الذي يزرع عند **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 ولحل **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 الاخر **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 دم **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 هنا **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 متى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه  
 بل **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه لم يجرى **فمن** استأجر ارضا فزرعها في ارضه

[illegible]



قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الجواهر  
في بيان معنى الصلوة والعبادة  
والصلاة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الجواهر  
في بيان معنى الصلوة والعبادة  
والصلاة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها

لا يخلو الصلوة من العبادة  
والصلوة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الجواهر  
في بيان معنى الصلوة والعبادة  
والصلاة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الجواهر  
في بيان معنى الصلوة والعبادة  
والصلاة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها  
العبادة هي العبادة التي فيها



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

ويعتبر في سنة ليس له ماله وان لم يضمن ربه عند بيعه ربح فان هذا المشتري انما يشترى  
عند ذلك مع ما هو عليه من المالكين من البيع ماله لديه وقضى حرام منه  
درامه وبيع غايه له درهم وباعه بغيره سنانا ان اعلن ان البيع درهم واحد  
الدين ولا الذم انما للرجل درهم الدين لانهم مختلفا لكن في الاستحسان ببيع كل اصل الجمل الا حراما  
مختلفا في الثمنه من لادنه وعقاره فخر خلاف لهما فان المقتضى المتع من بيع العنق المتعار  
للدين فاقطع بيعهما ويقضي به بالخصص من ان قلبي مع عرض شراء في ايسر لغيره  
اي قلبي مع عرض شراء ولم يولد من شياءه اسوة الغوا وقال الشافعي في بيع الجمل في الشرايطه  
خير الدين ففصل ببيع الغلام بالاعتماد والاحبال والازوال والمجاورة بالاعتماد والخص  
فان لم يوجد في ثمنه ثلثي عشرة سنة ولو باع عشره وقالوا فيها ثمن خمس عشرة وبه يفي وادى  
مديته اثنا عشر سنة ولو باع سنين فان ادهقا عا لا بلغنا صدقا وهما كالمبايع حكما  
**كتاب الماذون** الاذن فكما المحرر فاستطاع الحق اعلم ان الاصل في اللسان ان  
يكون ما كان للفقير فاذ اعرض اليه ويقول بوجوب المولى صار ما كان له من كمال التصرف فاذا  
استقطط الحق حقه المانع عن التصرف ولذا لا يجوز اي منعه عن التصرف فهو الاذن  
هذا عندنا وعند الشافعي رحمه الله هو وكيل وانما به في تصرف العبد لنفسه باهلية  
فانه ليس بوكيل والوكيل هو الذي يتصرف لغيره قوله ثم يتصرف عطف على حذف فان  
قوله الاذن فكما المحرر معناه ان الاذن المولى يتفك العبد عن المحرر ففقط قوله يتفك قوله ثم  
فان يصح بالعبده على عبده ثم هذا يخرج على انه يتصرف لنفسه فاذا اشتد شئنا لا يطل الفهم من  
المولى لكونه مشتريا لنفسه بخلاف الوكيل فانه يطل الفهم من المولى لئلا يشتري للمولى وهو يفتي  
ثم يخرج على انه استقطط الحق لا يملك فان الاستقطط للثبوت والموت فمعه فبعد ان يماذون  
المحرر عليه ولا يتخصص في ان اذن في بيع عم اذنه في البيع ثم هذا يخرج على انك المحرر ليس بوكيل الا في  
المحرر هو الاطلاق عن العبد فلا يتخصص بتصرف وفيه خلاف الشافعي رحمه الله





فانه يصح ان يكون له ملك المولى بالحق...

فانه يصح ان يكون له ملك المولى بالحق...  
 اذنه صريحاً فهو يثبت دلالة الجرم انما سيدة اجن طبقة او تحيد الجرم متدا او يحجر عليه  
 بشرط ان يعلم هو ملكها هل سبق نفس دفع الغزو على الناس و لا ان استولوا لها نفس اي تحيلا  
 ان استولوا عنها و عند زفره الجرح لا يجوز ان المستولوة قلنا كونه دلالة الجرم لظن  
 انه لا يرضى ان يخرج وتعامل مع الناس لكن اذا انما صرحا فالصريح يثبت دلالة الجرم لان  
 وضمن قيمتهما للغير نفس اي في صورة الاستيلاء والتدبير كما على المستولوة وكل المدة  
 محيط عزم السيد قيمتهما لا يعرف ما ادى القيمة لانه يحبس الاربعة فليس قيمتهما  
 حجر قانون ما معه امانة او خصم او قريب عليه صرح صرح هذا عند الجحفة زهر و لا الاربعة ان صرح  
 القادر ان كان وقد ذاك وان المصحح المدعي باقية ولو شمل دينه ماله و رقبته  
 لم يملك سيدة ما معه صرح هذا عند الجحفة زهر وعند ما يملك ان الرقبة ملكه فلذلك  
 وله ان ملك المولى شيت خلا عن العبد عن اذنه عن حاجته ملك الوارث و منها مشغولة  
 بها و فلم يعرض عليه كسبه باعقار سيدة نفس اي عند الجحفة زهر وعند ما يعتق و ضمن  
 السيد قيمته للغزوة و عتق ان يحيط دينه نفس اي رقبته و كسبه و يبيع سيدة  
 بعث القيمة لاقبل وسيدة منه عنها اذ قبل نفس اي يجوز بيع الماذن كمثل مائة درهم  
 و اقبل لان سيدة اجن من الماذن كان عليه و محيط و عندها ان باع باقل من قيمته يجوز  
 البيع و يبيح للمولى بين اذلة المحاباة و نقص البيع لان الضرر عن الغنم كذا في قوله  
 ابو جعفر زهر للقيمة كذا في الوارث و لا القيمة فيما اذا جابى العبيد و فلو كان  
 البيع نفس اي لغير السيد باذلة المحاباة و نقص البيع و باطل غنم لغيره من جهة حسن  
 لفته نفس اي السيد و لا قيمة لبيع تقيض اثنين فان لم يملك البيع اطل حقه في العبد فم يملكه  
 الدين و للمولى الاستيعاب على عده حتماً فيبطل الثمن و جميع اعتداه و لو باشر اي و حتماً  
 المولى العبد لادون و ما يكونه مدوناً سوا كان الدين محيطاً او لم يكن لان ملكه فديان و من

فانه يصح ان يكون له ملك المولى بالحق...  
 اذنه صريحاً فهو يثبت دلالة الجرم انما سيدة اجن طبقة او تحيد الجرم متدا او يحجر عليه  
 بشرط ان يعلم هو ملكها هل سبق نفس دفع الغزو على الناس و لا ان استولوا لها نفس اي تحيلا  
 ان استولوا عنها و عند زفره الجرح لا يجوز ان المستولوة قلنا كونه دلالة الجرم لظن  
 انه لا يرضى ان يخرج وتعامل مع الناس لكن اذا انما صرحا فالصريح يثبت دلالة الجرم لان  
 وضمن قيمتهما للغير نفس اي في صورة الاستيلاء والتدبير كما على المستولوة وكل المدة  
 محيط عزم السيد قيمتهما لا يعرف ما ادى القيمة لانه يحبس الاربعة فليس قيمتهما  
 حجر قانون ما معه امانة او خصم او قريب عليه صرح صرح هذا عند الجحفة زهر و لا الاربعة ان صرح  
 القادر ان كان وقد ذاك وان المصحح المدعي باقية ولو شمل دينه ماله و رقبته  
 لم يملك سيدة ما معه صرح هذا عند الجحفة زهر وعند ما يملك ان الرقبة ملكه فلذلك  
 وله ان ملك المولى شيت خلا عن العبد عن اذنه عن حاجته ملك الوارث و منها مشغولة  
 بها و فلم يعرض عليه كسبه باعقار سيدة نفس اي عند الجحفة زهر وعند ما يعتق و ضمن  
 السيد قيمته للغزوة و عتق ان يحيط دينه نفس اي رقبته و كسبه و يبيع سيدة  
 بعث القيمة لاقبل وسيدة منه عنها اذ قبل نفس اي يجوز بيع الماذن كمثل مائة درهم  
 و اقبل لان سيدة اجن من الماذن كان عليه و محيط و عندها ان باع باقل من قيمته يجوز  
 البيع و يبيح للمولى بين اذلة المحاباة و نقص البيع لان الضرر عن الغنم كذا في قوله  
 ابو جعفر زهر للقيمة كذا في الوارث و لا القيمة فيما اذا جابى العبيد و فلو كان  
 البيع نفس اي لغير السيد باذلة المحاباة و نقص البيع و باطل غنم لغيره من جهة حسن  
 لفته نفس اي السيد و لا قيمة لبيع تقيض اثنين فان لم يملك البيع اطل حقه في العبد فم يملكه  
 الدين و للمولى الاستيعاب على عده حتماً فيبطل الثمن و جميع اعتداه و لو باشر اي و حتماً  
 المولى العبد لادون و ما يكونه مدوناً سوا كان الدين محيطاً او لم يكن لان ملكه فديان و من







۱۲  
 اے اعلیٰ حضرت! میں نے اپنے والدین کو اپنے والدین کے لئے ایک مکان بنوانے کا ارادہ کیا ہے۔ اگر آپ اس کے لئے کوئی نصیحت فرمائیں تو میں اسے سن لوں گا۔



١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]



[illegible]









السيد اية الله العظمى  
 الشراء والاشراك في  
 على الاغراض والقرص  
 اسه وان اقاموا بين  
 عليه  
 وورد اورد في  
 لمة العزلة والحي  
 لفظ الدرع ودره  
 منها شفاء ودم  
 اول تغيير

وعلما شريفا فيها وعلما اشرافا كامل كثر فيهم الاولين في دار الحداثة او في دار الدين لكن تراهم يصر الغفلة وطلب من القاصي الغفلة واما في

[illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹

۳۳۳

[illegible]

[illegible]













[illegible]



فصل في بيان...

هذا هو الحق على ما مضى من هذا السلام...  
القبيل...  
الشافعي...  
الاجنبية...  
والله...  
وجوه...  
فان...  
كل...  
على...  
ش...  
ايضا...  
ب...  
وذلك...  
على...  
ان...

فصل في بيان...  
القبيل...  
الشافعي...  
الاجنبية...  
والله...  
وجوه...  
فان...  
كل...  
على...  
ش...  
ايضا...  
ب...  
وذلك...  
على...  
ان...







[illegible][illegible][illegible]

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*



[illegible]



۳۷۷







[illegible]

۳۵۰

[illegible]











فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق  
فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق

فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق  
فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق

فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق  
فصل في المشرق  
لا تسمى في المشرق

ایمانی

[illegible][illegible]

3.

[illegible][illegible][illegible]

٢٥١

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

۷- ولان مكان مهر المثل

ملک اخیرین صفحہ ۶۳

[illegible]

[illegible][illegible]

والى هذا قال صاحب هذه الرسالة  
التي هي من تأليفه فيقول لا اله الا الله  
والله اعلم بالصواب

[illegible]







[illegible][illegible]













[illegible][illegible]

[illegible]





١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠









[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

لو الایة الحاکم عالم بالوکیات

الرضاية بالكسب والفرح والفرح بالفرح هو من احوال زيد في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 لانه اتمم على حيث قيل فان جمع الرضاية بغير المفعول في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 هو ما يبرح فيه من الرضاية وان جعل بغير اي الرضاية فان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 الجمع بخلاف ذلك لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 بغير الجمع لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 فاسم بدل الثاني من قول الرضاية بغير المفعول في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 لعدم الرضاية على الرضاية في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 وان كانت الرضاية صفة لادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 ملاك الراجح لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 عن القيام بغير الراجح لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 للرجوع الى الرضاية بغير المفعول في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 وقصده وطلبه وشمله كحاجة الطفل والناهي له واعتاد وتعدى من اي اذ اوصى بآباءه وتعدى من اي اذ اوصى  
 الرضاية على اعتداف عدم الاحتياج الى الرضاية لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 ثمة بغير المفعول في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 في الرضاية بغير المفعول في قوله ادواك لا اتمم وانما الراجح ان الرضاية  
 ويصدق بها في الرضاية لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 الصغار والكبار الغائبين اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 قدمت عن الجمع لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 نفس الرضاية لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 بالقبول لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا  
 الرضاية لان الجمع اذ كان شيئا من التكرار غير علم بالرضا

[illegible]

وہاں سے نکال دیا گیا

---

وہاں پہلے سے ایک اور لکڑی کا ٹکڑا تھا جس پر لکھا تھا:

...





# خاتمة الطب

بحمد الله العلي الكريم الذي هو المومنين شوقه رحمة فضله العجم على ان  
 الكتابين الذين احدهما في المتن اعني شرح القاية والثاني على  
 المحاشية اعني حاشيتها المسماة بمحاشية الحكم تدا طبع في  
 هذا الزمان بمطبع الملك للثان في المطبع الملقب بأفضل المطابع المنسوبة  
 الى الشيخنا المرحوم نجيب الدين شاه في سنة ١٢٤٨ في كل من  
 بلاد ميرته والاهل بهذا الضعيف محمد علي جالدين في كل من  
 المحبة وقد جاءت بحمد الله احسن من غيرهما  
 النسخ المطبوعة باعذار الضعيف لاجل مقابلتها  
 بالنسخ المتعددة القليلة وان وجد في  
 بعض المواضع من الزايد نقص من  
 بعض النقص البسيط وقد ربط الحواشي  
 غير من الاسباب فليست في  
 بذيل العناية ويحيط  
 بحسن النظران الله  
 الموفق للصواب  
 في كل باب

وقد حصل اتمام في التاريخ السابع والعشرين من شهر ربيع سنة الف وتسعين

في ثمانية وعشرين ضمت من الطب النسخ على  
 صاحبها الصلوة والسلام







